

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الشورى

مَكِّيَّةٌ فِي قول الحسن وعِزَّة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا أربع آيات منها أنزلت بالمدينة : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » ^(١) إلى آخرها . وهي ثلاث وخمسون آية .

قوله تعالى : حمَّ ① عسق ② كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ③ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ④ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ⑤

قوله تعالى : (حم . عسق) قال عبد المؤمن : سألت الحسين بن الفضل : لم قطع « حم » من « عسق » ولم تقطع « كهيمص » و« المسر » و« المص » ؟ فقال : لأن « حم . عسق » بين سُورِ أولها « حم » فحُزَّتْ مجرى نظائرها قبلها وبعدها ؛ فكان « حم » مبتدأ و« عسق » خبره . ولأنها عذت آيتين ، وعذت أخواتها اللواتي كتبت جملة آية واحدة . وقيل : إن الحروف المعجمة كلها في المعنى واحد ، من حيث إنها أس الیان وقاعدة الكلام ؛ ذكره الجرجاني . وكتبت « حم . عسق » منفصلا و« كهيمص » متصلا لأنه قيل : حم ؛ أي حم ما هو كائن ، ففصلوا بين ما يقدر فيه فعل وبين ما لا يقدر . ثم لو فصل هذا ووُصِّلَ ذالجاز ؛ حكاه القشيري . وفي قراءة ابن مسعود وابن عباس « حم . سق » قال ابن عباس :

(١) راجع ص ٢١ من هذا الجزء .

(٢) في ز : « الحسن بن الفضل » وفي ل : « الحسن بن الفضل » .

وكان على رضى الله عنه يعرف الفتن بها . وقال أرطاة بن المنذر ، قال رجل لابن عباس وعنده حذيفة بن اليمان : أخبرني عن تفسير قوله تعالى : « حم . عسق » ؟ فأعرض عنه حتى أعاد عليه ^(١) ثلاثا فأعرض عنه . فقال حذيفة بن اليمان : أنا أبثك بها ، قد عرفت لم تركها ؛ نزلت في رجل من أهل بيته يقال له عبد الإله أو عبد الله ؛ ينزل على نهر من أنهار المشرق ، يبنى عليه مدينتين يشق النهر بينهما شقا ، فإذا أراد الله زوال ملكهم واقطع دولتهم ، بعث على إحداهما نارا ليلاً فتصبح سوداء مظلمة ، فتحترق كلها كأنها لم تكن مكانها ؛ فتصبح صاحبها متعجبة ، كيف قلبت ! فإف هو إلا بياض يومها حتى يجتمع فيها كل جبار عنيد ، ثم يخسف الله بها وبهم جميعا ؛ فذلك قوله : « حم . عسق » أى عزمة من عزيمات الله ، وفتنة وقضاء حم : حم . ع : مدلاً منه ، « س » : سيكون ، « ق » : واقع في هاتين المدينتين .

ونظير هذا التفسير ما روى جرير بن عبد الله البجلي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « بُنِي مدينة بين دجلة ودُجبل وقَطْرُبَل والهَرَاء ، يجتمع فيها جبابرة الأرض تجبى إليها الخزائن يخسف بها — وفي رواية بأهلها — فلهي أسرع ذهابا في الأرض من الويد الجيدة في الأرض الرخوة » . وقرأ ابن عباس « حم . سق » بغير عين . وكذلك هو في مصحف عبد الله بن مسعود ؛ حكاها الطبري . وروى نافع عن ابن عباس : « الحاء » ^(٢) حله ، و « الميم » مجده ، و « العين » علمه ، و « السين » سنّاه ، و « القاف » قدرته ؛ أقسم الله بها . وعن محمد بن كعب : أقسم الله بحلمه ومجده وعلوه وسنّاه وقدرته ألا يُدْب من عاذ بلا إله إلا الله مخلصا من قلبه . وقال جعفر بن محمد وسعيد بن جبير : « الحاء » من الرحمن ، و « الميم » من المجيد ، و « العين » من العليم ، و « السين » من القدوس ، و « القاف » من القاهر . وقال مجاهد : فوائح السور . وقال عبد الله بن بريدة : إنه اسم الجبل المحيط بالدنيا . وذكر القشيري ، واللفظ للثعلبي : أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية عُرفت الكتابة في وجهه ؛

(١) قنطة : « مله » ساقطة من ز ، ل . (٢) أى حق من حقوقه .

(٣) وروى بفتح أوله وطائه . (٤) فى أ ، ح ، ز ، هـ : « حكه » وفى ك : « حكه » .

ف قيل له : يا رسول الله ، ما أحزنك ؟ قال : « أخبرت ببلايا تنزل بأمتي من خسف وقذف ونار تحشرهم وريح تقذفهم في البحر وآيات متابعات متصلات بنزول عيسى وخروج الدجال » . والله أعلم . وقيل : هذا في شأن النبي صلى الله عليه وسلم ، ف « الحاء » حوضه المورود ، و « الميم » ملكه الممدود ، و « العين » عزه الموجود ، و « السين » سناه المشهود ، و « القاف » قيامه في المقام المحمود ، وقربه في الكرامة^(١) من الملك المعبود . وقال ابن عباس : ليس من نبي صاحب كتاب إلا وقد أوحى إليه : « حَمَ . حَسَقَ » ، فلذلك قال : « يُوحى إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ » . المهدوى : وقد جاء في الخبر أن « حَمَ . حَسَقَ » معناه أُوحيَت إلى الأنبياء المتقدمين . وقرأ ابن محيصة وابن كثير ومجاهد « يُوحى » (بفتح الحاء) على مالم يُسم فاعله ؛ وروى عن ابن عمر . فيكون الجار والمجرور في موضع رفع لقيامه مقام الفاعل ، ويمحوز أن يكون اسم مالم يسم فاعله مضمرا ؛ أى يوحى إليك القرآن الذى تضمنته هذه السورة ، ويكون اسم الله مرفوعا بإضمار فعل ، التقدير : يوحى الله إليك ؛ كقراءة ابن حاصر وأبى بكر « يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ رِجَالٌ » أى يسبحه رجال . وأنشد سيويه :

لِيُنْشِئَ زَيْدٌ ضَارِعٌ بَخْصُومَةً * وَأَشْعَثُ مِنْ طَوْحَةِ الطَّوَانِجِ^(٢)

فقال : لِيُنْشِئَ زَيْدٌ ، ثم بين من ينبغى أن يبكيه ، فالمنى يبكيه ضارع . ويمحوز أن يكون مبتدأ والخبر محذوف ؛ كأنه قال : الله يوحى . أو على تقدير إضمار مبتدأ أى الموحى الله . أو يكون مبتدأ والخبر « الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » . وقرأ الباقر « يُوحى إِلَيْكَ » بكسر الحاء ، ورفع الاسم على أنه الفاعل . (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ) تقدم في غير موضع^(٤) .

(١) فح : « وقربه يوم القيامة من الملك ... » . وفى ك : « وقربه من الملك ... » .

(٢) راجع ج ١٢ ص ٢٧٥ . (٣) رواية البيت كما في كتاب سيويه ونزاة الأدب :

ليشك زيد ضارع تلصومة * ونخبط مما تلطح الطوانج

وهذا البيت نسب سيويه للهارث بن هنيك . ونسب صاحب نزاة الأدب لتهشل بن حري في مرثية زيد . (راجع

(٤) راجع ج ٢ ص ٦٩ . و ج ٣ ص ٢٧٨ .

الشاهد الخامس والأربعين) .

قوله تعالى : تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِنْ اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾

قوله تعالى : (تَكَادُ السَّمَوَاتُ) قراءة العامة بالتاء . وقرأ نافع وابن وثاب والكسائي بإلواء . (يَتَفَطَّرْنَ) قرأ نافع وغيره بإلواء والتشديد في الطاء ، وهى قراءة العامة . وقرأ أبو عمرو وأبو بكر والمفضل وأبو عبيد « يَتَفَطَّرْنَ » من الانفطار ؛ كقوله تعالى : « إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ » (١) وقد مضى في سورة « صريم » بيان هذا . وقال ابن عباس : « تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ » أى تكاد كل واحدة منها تنفطر فوق التى تليها ، من قول المشركين : « اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا » (٢) . وقال الضحاك والسدى : « يَتَفَطَّرْنَ » أى يشققن من عظمة الله وجلاله فوقهن . وقيل : « فوقهن » : فوق الأرضين من خشية الله لو كنَّ مما يعقل .

قوله تعالى : (وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) أى يترهونه عما لا يجوز فى وصفه ، وما لا يليق بجلاله . وقيل يتعجبون من جراءة المشركين ؛ فيذكر التسبيح فى موضع التعجب . وعن عليّ رضى الله عنه : أن تسبيحهم تعجب مما يرون من تعرضهم لسخط الله . وقال ابن عباس : تسبيحهم خضوع لما يرون من عظمة الله . ومعنى « يَحْمَدُ رَبَّهُمْ » : بأمر ربهم ؛ قاله السدى . (وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ) قال الضحاك : لمن فى الأرض من المؤمنين ؛ وقاله السدى . بيانه فى سورة المؤمن : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » . وطى هذا تكون الملائكة هنا حملة العرش . وقيل : جميع ملائكة السماء ؛ وهو الظاهر من قول الكلبي . وقال وهب ابن منبه : هو منسوخ بقوله : « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » . قال المهدوى : والصحيح أنه ليس بمنسوخ ؛ لأنه خبر ، وهو خاص للمؤمنين . وقال أبو الحسن الماوردى عن الكلبي : إن الملائكة لما رأت الملكين اللذين اختبرا وبعثا إلى الأرض ليحكما بينهم ، فافتننا بالزهرة

(١) فى ح ، ن : « قراءة نافع وغيره » . (٢) راجع ج ١٩ ص ٢٤٢ .

(٣) راجع ج ١١ ص ١٥٦ . (٤) راجع ج ٢ ص ٨٥ . (٥) فى ك : « مما يرون » .

وهربا إلى إدريس - وهو جد أبي نوح عليهما السلام - وسألاه أن يدعو لهما ، سبّحت
 الملائكة بحمد ربهم واستغفرت لنبى آدم . قال أبو الحسن بن الحصار : وقد ظن بعض من
 جهل أن هذه الآية نزلت بسبب هاروت وماروت ، وأنها منسوخة بالآية التي في المؤمن ،
 وما علموا أن حلة العرش مخصوصون بالاستغفار للمؤمنين خاصة ، ولله ملائكة أخرى يستغفرون
 لمن في الأرض . الماوردى : وفي استغفارهم لهم قولان : أحدهما - من الذنوب
 والخطايا ؛ وهو ظاهر قول مقاتل . الثانى - أنه طلب الرزق لهم والسعة عليهم ؛ قاله الكلبي .
 قلت : وهو أظهر ، لأن الأرض تتم الكافر وضيئه ، وعلى قول مقاتل لا يدخل فيه
 الكافر . وقد روى في هذا الباب خبر رواه حاصم الأحول عن أبي عثمان عن سلمان قال : إن
 العبد إذا كان يذكر الله في السراء فتزلت به الضراء قالت الملائكة : صوت معروف من آدمي
 ضعيف ، كان يذكر الله تعالى في السراء فتزلت به الضراء ؛ فيستغفرون له . فإذا كان لا يذكر الله
 في السراء فتزلت به الضراء قالت الملائكة : صوت منك من آدمي كان لا يذكر الله في السراء
 فتزلت به الضراء فلا يستغفرون الله له . وهذا يدل على أن الآية في الذاك^(١) لله تعالى
 في السراء والضراء ، فهي خاصة ببعض من في الأرض من المؤمنين . والله أعلم . ويحتمل
 أن يقصدوا بالاستغفار طلب الحلم والفران في قوله تعالى : « إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّكَ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا » - إلى أن قال - « إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا » ، وقوله تعالى : « وَإِنَّ رَبَّكَ
 لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ »^(٢) . والمراد الحلم عنهم وألا يعاجلهم بالانتقام ؛ فيكون هاما ؛
 قاله الزمخشري . وقال مطرف : وجدنا أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة ، وجدنا أغش
 عباد الله لعباد الله الشياطين . وقد تقدّم^(٣) . « أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » قال بعض
 العلماء : هيب وعظم جل وعز في الابتداء ، والطف وبشر في الانتهاء .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمْ

وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝

(١) قل : « في الذاك^(١) الله » . (٢) راجع ج ١٤ ص ٣٥٦ (٣) راجع ج ٩ ص ٢٨٥

(٤) راجع ج ١٥ ص ٢٩٥ .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ دُونِهِ أُولَئِكَ) يعنى أصناما يعبدونها . (اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمْ) أى يحفظ أعمالهم ليجازيهم بها . (وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ) وهذه منسوخة بآية السيف . وفى الخبر : " أَطَلَّتِ السَّمَاءُ وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَنَظَّ " أى صوتت من ثقل سكانها لكثرتهم ، فهم مع كثرتهم لا يفترون عن عبادة الله ؛ وهؤلاء الكفار يشركون به .

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ) ٧

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) أى وكما أوحينا إليك وإلى من قبلك هذه المعاني فكذلك أوحينا إليك قرآنًا عربيًّا بِلُغَةِ الْعَرَبِ . قيل : أى أنزلنا عليك قرآنًا عربيًّا بلسان قومك ؛ كما أرسلنا كل رسول بلسان قومه . والمعنى واحد . (لِّتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى) يعنى مكة . وقيل لمكة أم القرى لأن الأرض دُحِيت من تحتها . (وَمَنْ حَوْلَهَا) من سائر الخلق . (وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ) أى بيوم الجمع ، وهو يوم القيامة . (لَا رَيْبَ فِيهِ) لا شك فيه . (فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ) ابتداء وخبر . وأجاز الكسائي النصب على تقدير : لتنذر فريقا في الجنة وفريقا في السعير .

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَدْخُلُ مِنَ يَسَاءٍ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) ٨

قوله تعالى : (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) قال الضحاك : أهل دين واحد ؛ أهل ضلالة أو أهل هدى . (وَلَكِنْ يَدْخُلُ مِنَ يَسَاءٍ فِي رَحْمَتِهِ) قال أنس بن مالك : فى الإسلام . (وَالظَّالِمُونَ) رفع على الابتداء ، والخبر (مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) عطف على اللفظ . ويجوز « وَلَا نَصِيرٌ » بالرفع على الموضع و « مِنْ » زائدة .

قوله تعالى : أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَأَلَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (أَمْ اتَّخَذُوا) أى بل اتخذوا . (مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ) يعنى أصناما . (فَأَلَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ) أى وليك يا محمد وولى من أتبعك ، [لا ولى سواه] . (وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى) يريد عند البعث . (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وغيره من الأولياء لا يقدر على شئ .

قوله تعالى : وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ) حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للؤمنين ؛ أى وما خالفكم فيه الكفار من أهل الكتاب والمشركين من أمر الدين ، فقولوا لهم حكمه إلى الله لا إليكم ، وقد حكم أن الدين هو الإسلام لا غيره . وأمور الشرائع إنما تساقى من بيان الله . (ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي) أى الموصوف بهذه الصفات هو ربى وحده ؛ وفيه إضمار : أى قل لهم يا محمد ذلكم الله الذى يحيى الموتى ويحكم بين المختلفين هو ربى . (عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) اعتمدت . (وَإِلَيْهِ أُنِيبُ) أرجع .

قوله تعالى : فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) بالرفع على النعت لأسم الله ، أو على تقدير هو فاطر . ويجوز النصب على النداء ، والجزء على البدل من الهاء فى « عَلَيْهِ » . والفاطر : المبدع والخالق . وقد تقدم . (جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) قيل معناه إناثا . وإنما

(١) ما بين المربعين من ح ، ل ، هـ .

(٢) راجع ج ٦ ص ٣٩٧ ، ج ٩ ص ٢٧٠ و ٢٤٦ ، ج ١٤ ص ٢٤ و ٣١٩ .

قال : « مِنْ أَنْفُسِكُمْ » لأنه خلق حواء من ضلع آدم . وقال مجاهد : نَسَلًا بعد نسل .
 (وَمِنْ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا) بنى الثمانية التي ذكرها في « الأنعام »^(١) ذكر الإبل والبقر والضأن
 والمعز وإناثها . (يَذَرُوكُمْ فِيهِ) أى يخلقكم وينشئكم « فِيهِ » أى فى الرحم . وقيل : فى البطن .
 وقال الفراء وأبن كيسان : « فيه » بمعنى به . وكذلك قال الزجاج : معنى « يَذَرُوكُمْ فِيهِ »
 يكثركم به ، أى يكثركم يجعلكم أزواجاً ، أى حلائل ؛ لأنهن سبب النسل . وقيل : إن
 الهاء فى « فِيهِ » للجل ، ودل عليه « جَعَلَ » ؛ فكأنه قال : يخلقكم ويكثركم فى الجعل .
 ابن قتبية : « يَذَرُوكُمْ فِيهِ » أى فى الزوج ؛ أى يخلقكم فى بطون الإناث . وقال : ويكون
 « فِيهِ » فى الرحم ، وفيه بُعد ، لأن الرحم مؤنثة ولم يتقدم لها ذكر . (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ
 السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) قيل : إن الكاف زائدة للتوكيد ؛ أى ليس مثله شئ . قال :

* وصايات كَكَّا يُؤْتَفِنُ^(٢) *

فأدخل على الكاف كافاً تا كيدا للتشبيه . وقيل : المثل زائدة للتوكيد ؛ وهو قول ثعلب :
 ليس كهو شئ . ؛ نحو قوله تعالى : « فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنَتْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا » . وفى حرف
 ابن مسعود « فَإِنْ آمَنُوا بِمَا آمَنَتْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا » قال أوس بن حجر :

* وقَتْلُ كَثَلِ جَنْدُوعِ النَّخْرِ^{*} يَلُ يَشَاهِمُ مَطَرُ مِنْهَمِ

أى كجذوع . والذى يُتقد فى هذا الباب أن الله جل اسمه فى عظمتة وكبريائه وملكوته
 وحسنى أسمائه وحلى صفاته ، لا يشبه شيئاً من مخلوقاته ولا يشبه به ، وإنما جاء مما
 أطلقه الشرع على الخالق والمخلوق ، فلا تشابه بينهما فى المعنى الحقيقى ؛ إذ صفات القديم
 جل وعز بخلاف صفات المخلوق ؛ إذ صفاتهم لا تنفك عن الأغراض والأعراض ، وهو
 تعالى منزّه عن ذلك ؛ بل لم يزل بأسمائه وبصفاته على ما بيناه فى (الكتاب الأسنى فى شرح

(١) راجع ج ٧ ص ١١٣ . (٢) الصايات : الأثافي ، وهى الأجار التى ينصب عليها القدر .

ومنى يؤتفين : يصين القدر . (راجع خزنة الأدب فى الشاهد الخامس والثلاثين بعد المائة وكتاب سيبويه) .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٤٢

أسماء الله الحسنى) ، وكفى في هذا قوله الحق : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . وقد قال بعض العلماء المحققين : التوحيد إثبات ذات غير مشبهة للذوات ولا معطلة من الصفات . وزاد الواسطي رحمه الله بيانا فقال : ليس كذاته ذات ، ولا كاسمه أسم ، ولا كفعله فعل ، ولا كصفته صفة إلا من جهة موافقة اللفظ ، وجلت الذات القديمة أن يكون لها صفة حديثة ، كما استحال أن يكون للذات المحدثه صفة قديمة . وهذا كله مذهب أهل الحق والسنة والجماعة . رضى الله عنهم !

قوله تعالى : لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) تقدم في « الزمر » ^(١) بيانه . النحاس : والذى يملك المفاتيح يملك الخزائن ؛ يقال للفتاح : اقلد ، وجمعه على غير قياس ؛ كحاسن والواحد حسن . (يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) تقدم أيضا في غير موضع ^(٢) .

قوله تعالى : شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴿١٧﴾ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَقِيَّتِهِمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِّى بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَنَنْشِكُ مِنْهُ

مُرِيبٌ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا) فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : (شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ) أى الذى له مقابلد السموات والأرض شرع لكم من الدين ما شرع لقوم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ، ثم بين ذلك بقوله تعالى : (أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ) وهو توحيد الله وطاعته ، والإيمان برسله وكتبه وبيوم الجزاء ، وبسائر ما يكون الرجل بإقامته مسلماً . ولم يرد الشرائع التى هى مصالح الأمم على حسن أحوالها ، فإنها مختلفة متفاوتة ، قال الله تعالى : « لِكُلِّ جَمَلَتَا مِنْكُمْ شَرْعَةٌ وَمِنْهَا جَاءَ » وقد تقدم القول فيه . ومعنى « شَرَعَ » أى نهج وأوضح وبين المسالك . وقد شرع لم يشرع شَرْعاً أى سَنَ . والشارع : الطريق الأعظم . وقد شرع المِثْلُ إذا كان على طريق نافذ . وشرعت الإبل إذا أمكنتها من الشريعة . وشرعت الأديم إذا سلخته . وقال يعقوب : إذا شققت ما بين الرجلين ، قال : وسميته من أم الحُمَارِيسِ البَكْرِيَّةِ . وشرعت فى هذا الأمر شروعاً أى خضت . (أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ) « أَنْ » فى محل رفع ، على تقدير والذى وصى به نوحاً أن أقيموا الدين ، ويوقف على هذا الوجه على « عيسى » . وقيل : هو نصب ، أى شرع لكم إقامة الدين . وقيل : هو جرّ بدلا من الماء فى « به » ، كأنه قال : به أقيموا الدين . ولا يوقف على « عيسى » على هذين الوجهين . ويجوز أن تكون « أَنْ » مفسرة ؛ مثل : أن امشوا ، فلا يكون لما عمل من الإعراب .

الثانية - قال القاضى أبو بكر بن العربى : ثبت فى الحديث الصحيح أن النبىّ صلى الله عليه وسلم قال فى حديث الشفاعة الكبير المشهور : " ولكن اثبتوا نوحاً فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض فثبتون نوحاً فيقولون له أنت أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض ... " وهذا صحيح لا إشكال فيه ، كما أن آدم أول نبيّ بغير إشكال ، لأن آدم لم يكن معه إلا نبوة ، ولم تفرض له الفرائض ولا شرعت له المحارم ، وإنما كان تنبيهاً على بعض

(١) راجع ج ٦ ص ٢١١ (٢) فى ل : « أى بين » .

(٣) فى ح ، ك ، ل ، هـ : « كما أن آدم أول رسول نبى بغير إشكال ، إلا أن آدم » والتصويب عن ابن العربى .

(٤) فى ز ، ك ، ل ، هـ : « لم يكن معه إلا نبوة » .

الأموار واقتصارا على ضرورات المعاش، وأخذًا بوظائف الحياة والبقاء؛ واستقر المَدَى إلى نوح فبعثه الله بتحريم الأمهات والبنات والأخوات « ووظف عليه الواجبات وأرغم له الآداب في الديانات، ولم يزل ذلك يتأكد بالرسل ويتناصر بالأنبياء^(١) - صلوات الله عليهم - واحدا بعد واحد وشريعة إثر شريعة « حتى ختمها الله بخير الملل ملتنا على لسان أكرم الرسل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم، فكان المعنى أوصيناك يا محمد ونوحا ديننا واحدا، يعنى في الأصول التي لا تختلف فيها الشريعة، وهى التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج، والتقرب إلى الله بصالح الأعمال، والزلف إليه بما يرد القلب والجوارح إليه، والصدق والوفاء بالعهد، وأداء الأمانة وصلة الرحم، وتحريم الكفر والقتل والزنى والأذية للخلق كيفما تصرفت، والاعتناء على الحيوان كيفما دار، واقتحام الدناعات وما يعود بخير المروءات « فهذا كله مشروع دينًا واحدا وملة متحدة، لم تختلف على السنة الأنبياء وإن اختلفت أعدادهم، وذلك قوله تعالى: ﴿أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾ أى اجعلوه قائما، يريد دائما مستمرا محفوظا مستقرا من غير خلاف فيه ولا اضطراب « فمن الخلق من وفى بذلك ومنهم من نكث؛ «فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ»^(٢). واختلفت الشرائع وراء هذا في معان حسبا أرادها الله مما اقتضت المصلحة وأوجبت الحكمة وضعه في الأزمنة على الأمم. والله أعلم. قال مجاهد: لم يبعث الله نبيا قط إلا وصاه بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والإقرار لله بالطاعة، فذلك دينه الذى شرع لهم، وقاله الوالى عن ابن عباس، وهو قول الكلبي. وقال قتادة: يعنى تحليل الحلال وتحريم الحرام. وقال الحكم: تحريم الأمهات والأخوات والبنات. وما ذكره القاضى يجمع هذه الأقوال ويزيد عليها. وخص نوحا وإبراهيم وموسى وعيسى بالذكر لأنهم أرباب الشرائع. قوله تعالى: ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ﴾ أى عظم عليهم. ﴿مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ من التوحيد ورفض الأوثان. قال قتادة: كَبُرَ على المشركين فاشتد عليهم شهادة أن لا إله إلا الله، وضاق بها إبليس وجنوده، فأبى الله عز وجل إلا أن ينصرها ويُعَلِّمها ويظهرها على من

(١) فى ابن العربى: « ويتناصر ».

(٢) راجع ص ٢٦٨ من هذا الجزء.

فأوها . ثم قال : ﴿ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ أى يختار . والاجتباء الاختيار ، أى يختار
 للتوحيد من يشاء . ﴿ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾ أى يستخلص لدينه من رجع إليه .
 ﴿ وَمَا تَفَرَّقُوا ﴾ قال ابن عباس : بنى قريشا . ﴿ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ﴾ عهد صلى الله
 عليه وسلم ، وكانوا يتمنون أن يبعث إليهم نبي ، دليله قوله تعالى فى سورة فاطر : « وَأَقْسَمُوا
 بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ ^(١) يَرِيدُ نَبَأًا . وقال فى سورة البقرة : « قَلْبًا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا
 كَفَرُوا بِهِ » على ما تقدم بيانه هناك . وقيل : أمم الأنبياء المتقدمين ؛ فإنهم فيما بينهم
 اختلفوا لما طال بهم المدى ^(٢) ، فآمن قوم وكفروا قوم . وقال ابن عباس أيضا : معنى أهل
 الكتاب ؛ دليله فى سورة المُنَافِقِينَ : « وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ
 الْبَيِّنَةُ ^(٣) » . فالمشركون قالوا : لم يخص بالنبوة اليهود حسدوه لما بعث ؛ وكذا النصارى .
 ﴿ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ﴾ أى بقيا من بعضهم على بعض طلبا للرياسة ، فليس تفرقهم لقصور فى البيان
 والجهل . ولكن للبغى والظلم والاستغفال بالدنيا . ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ﴾ فى تأخير
 العقاب عن هؤلاء . ﴿ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ﴾ قيل : القيامة ؛ لقوله تعالى : « بَلِ السَّاعَةُ
 مَوْعِدُهُمْ ^(٤) » . وقيل : إلى الأجل الذى قضى فيه بعبادهم . ﴿ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ ﴾ أى بين من آمن
 وبين من كفر بتزول المذاب . ﴿ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ ﴾ يريد اليهود والنصارى .
 ﴿ مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ أى من بعد المختلفين فى الحق . ﴿ لَقَدْ شَكَّ مِنْهُ شَرِيبٌ ﴾ من الذى أوصى به
 الأنبياء . والكتاب هنا التوراة والإنجيل . وقيل : « إِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ » قريش .
 « مِنْ بَعْدِهِمْ » من بعد اليهود النصارى . « لَقَدْ شَكَّ » من القرآن أو من عهد . وقال مجاهد :
 معنى « مِنْ بَعْدِهِمْ » من قبلهم ؛ يعنى من قبل مشركى مكة . وهم اليهود والنصارى .

(٢) راجع ج ٢ ص ٢٧ .

(١) راجع ج ١٤ ص ٣٥٧ .

(٤) راجع ج ١٧ ص ١٤٦ .

(٣) لفظة : « المدى » ساقطة من ك .

(٦) راجع ج ١١ ص ٢٦٠ .

(٥) راجع ج ٢٠ ص ١٤٢ .

قوله تعالى : فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ (١٥)

قوله تعالى : (فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ) لما جاز أن يكون الشك لليهود والنصارى ، أو لقريش قبل له : (فَلِذَلِكَ فَادْعُ) أى فتبينت شكهم فادع إلى الله ؛ أى إلى ذلك الدين الذى شرعه الله للأنبياء ووصاهم به . فاللام بمعنى إلى ؛ كقوله تعالى : « يَأْتِ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا » (١) أى إليها . و « ذلك » بمعنى هذا . وقد تقدم أول « البقرة » . والمعنى فلهذا القرآن فادع . وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى كبر على المشركين ما تدعوهم إليه فذلك فادع . وقيل : إن اللام على بابها ؛ والمعنى : فن أجل ذلك الذى تقدم ذكره فادع واستقم . قال ابن عباس : أى إلى القرآن فادع الخلق . (وَاسْتَقِمْ) خطاب له عليه السلام . قال قتادة : أى استقم على أمر الله . وقال سفيان : أى استقم على القرآن . وقال الضحاك : استقم على تبليغ الرسالة . (وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ) أى لا تنظر إلى خلاف من خالفك . (وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ) أى أن أعدل ؛ كقوله تعالى : « وَأُمِرْتُ أَنْ أُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » (٢) . وقيل : هى لام كي ، أى لكى أعدل . قال ابن عباس وأبو العالية : لأسوى بينكم فى الدين فأومن بكل كتاب وبكل رسول . وقال غيرهما : لأعدل فى جميع الأحوال . وقيل : هذا العدل هو العدل فى الأحكام . وقيل فى التبليغ . (اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ) قال ابن عباس ومجاهد : الخطاب لليهود ؛ أى لنا ديننا ولكم دينكم . قال : ثم نسخت بقوله : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا يَوْمِ الْآخِرِ » الآية . (٣) قال مجاهد : ومعنى « لَا حِجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ » لا خصومة بيننا وبينكم . وقيل : ليس بمنسوخ ،

(٢) راجع ج ١ ص ١٥٨

(١) راجع ج ٢٠ ص ١٤٩

(٤) راجع ج ٨ ص ١٠٩

(٣) راجع ج ١٥ ص ٣٢٩

لأن البراهين قد ظهرت، والمجج قد قامت، فلم يبق إلا العناد، وبعد العناد لا حجة ولا جدال .
قال النحاس : ويموز أن يكون معنى « لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ » على ذلك القول : لم يؤمر أن
يحتج عليكم ويقا تلکم ، ثم نسخ هذا . كما أن قائلا لو قال من قبل أن تحوّل القبله : لا تصل^(١)
إلى الكعبة ، ثم حوّل الناس بعد ، لحاز أن يقال نسخ ذلك . (اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا) يريد يوم
القيامة . (وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ) أى فهو يحكم بيننا إذا صرنا إليه ، ويجازى كلاً بما كان عليه .
وقيل : إن هذه الآية نزلت في الوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة ، وقد سالا رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن يرجع عن دعوته ودينه إلى دين قريش ، على أن يعطيه الوليد نصف ماله
ويزوجه شيبة بأخته .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ
مُجْتَمِعُونَ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ) رجع إلى المشركين . (مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ)
قال مجاهد : من بعد ما أسلم الناس . قال : وهؤلاء قد توفوا أن الجاهلية تعود . وقال
قنادة : الذين يحاجون في الله اليهود والنصارى ، ومحاجتهم قولهم نيتنا قبل نبيكم وكتابنا قبل
كتابكم ، وكانوا يرون لأنفسهم الفضيلة بأنهم أهل كتاب وأنهم أولاد الأنبياء . وكان
المشركون يقولون : « أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدْبًا » فقال الله تعالى : « وَالَّذِينَ
يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ مُجْتَمِعُونَ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ » أى لا ثبات لها كالشيء الذى
يزلّ عن موضعه . والماء في « لَهُ » يموز أن يكون لله عز وجل ، أى من بعد ما وحدوا الله
وشهدوا له بالوحدانية . ويموز أن يكون للنبي صلى الله عليه وسلم ، أى من بعد ما استجيب
محمد صلى الله عليه وسلم في دعوته من أهل بدر ونصر الله المؤمنين . يقال : دَحَضْتُ حَجَّتَهُ
دُحُوضًا بطلت . وأدحضها الله . والإدحاض : الإزلاق . ومكان دَحَضَ دَحَضَ أيضًا

(بالتحريك) أَى زَلِقَ . وَدَحَضَتْ رِجْلُهُ تَدَحَضُ دَحَضًا زَلِقَتْ . وَدَحَضَتْ الشَّمْسُ عَنْ كَعْدِ السَّمَاءِ زَالَتْ . (وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ) يريد في الدنيا . (وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) يريد في الآخرة عذاب دائم .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكُ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ) يعنى القرآن وسائر الكتب المنزلة . (بِالْحَقِّ) أى بالصدق . (وَالْمِيزَانَ) أى العدل ؛ قاله ابن عباس وأكثر المفسرين . والعدل يسمى ميزانا ؛ لأن الميزان آلة الإنصاف والعدل . وقيل : الميزان ما بين في الكتب مما يجب على الإنسان أن يعمل به . وقال قتادة : الميزان العدل فيما أمر به ونهى عنه . وهذه الأقوال متقاربة المعنى . وقيل : هو الجزاء على الطاعة بالنواب وعلى المعصية بالعقاب . وقيل : إنه الميزان نفسه الذى يوزن به ، أنزله من السماء وعلم العباد الوزن به ؛ لئلا يكون بينهم نظام وتباخس ؛ قال الله تعالى : «لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ»^(١) . قال مجاهد : هو الذى يوزن به . ومعنى أنزل الميزان هو إلهامه لخلق أن يعملوه ويعملوا [به] . وقيل : الميزان محمد صلى الله عليه وسلم ، يقضى بينكم بكتاب الله . (وَمَا يُدْرِيكُ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ) فلم يخبره بها . يحضه على العمل بالكتاب والعدل والسوية ، والعمل بالشرائع قبل أن يفاجئ اليوم الذى يكون فيه المحاسبة ووزن الأعمال ، فيوقى لمن أوفى ويظفف لمن طفف . فـ «لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ» أى منك وأنت لا تدري . وقال : «قَرِيبٌ» ولم يقل قريبة ؛ لأن تأنيثها غير حقيقى لأنها كالوقت ؛ قاله الزجاج . والمعنى : لعل البعث أو لعل محى الساعة قريب . وقال الكسائى : «قَرِيبٌ» نعت يُنعت به المذكر والمؤنث والجمع بمعنى ولقيظ واحد ؛ قال الله تعالى : «إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ»^(٢) . قال الشاعر :

وكنا قريبا والديار بعيدة ■ فلما وصلنا نُصِبَ أعينهم غيبا

قوله تعالى : **يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ** ^{١٨} **أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ**

قوله تعالى : **(يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا)** يعنى على طريق الاستهزاء « ظناً منهم أنها غير آتية ، أو إيهاماً للضعفة أنها لا تكون . **(وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا)** أى خائفون ويحذرون لاستقصارهم أنفسهم مع الجهد في الطاعة ، كما قال : « وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ ^(١) أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ » . **(وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ)** أى التى لا شك فيها . **(أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ)** أى يشكون ويخاصمون في قيام الساعة . **(لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ)** أى عن الحق وطريق الاعتبار؛ إذ لو تذكروا لعلوا أن الذى أنشأهم من تراب ثم من نطفة إلى أن بلغوا ما بلغوا « قادر على أن يبعثهم .

قوله تعالى : **اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ** ^{١٩}

قوله تعالى : **(اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ)** قال ابن عباس : حفي بهم . وقال عكرمة : بار بهم . وقال السدى : رفيق بهم . وقال مقاتل : لطيف بالبر والفاجر؛ حيث لم يقتلهم جوعاً بمعاصيهم . وقال القرطبي : لطيف بهم في المرض والمحاسبة . قال : **غداً عند مولى الخالق للخلق موقف** . يسألهم فيه الجليل ويلطف

وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين : يلطف بهم في الرزق من وجهين : أحدهما — أنه جعل رزقك من الطيبات . والثاني — أنه لم يدفعه إليك مرة واحدة فتبذره . وقال الحسين بن الفضل : لطيف بهم في القرآن وتفصيله وتفسيره . وقال الحنيد : لطيف

بأوليائه حتى عرفوه ، ولو لطف بأعدائه لما مجدوه . وقال محمد بن علي الكاظمي : اللطيف بمن يلجا إليه من عباده إذا يئس من الخلق توكل عليه ورجع إليه ، فحينئذ يقبله ويقبل عليه . وجاء في حديث النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى يطلع على القبور الدوارس فيقول جل وعز انحث آثارهم وأضمحلّت صورهم وبقي عليهم العذاب وأنا اللطيف وأنا أرحم الراحمين خففوا عنهم العذاب فيخفف عنهم العذاب » . قال أبو علي الثقفني رضي الله عنه :

أمرت بأفناء القبور كأنني * أخو فطنة والثوب فيه نحيف

ومن شقّ فاه الله قدر رزقه * وربّي بمن يلجا إليه لطيف

وقيل : اللطيف الذي ينشر من عباده المناقب ويستر عليهم المثالب ، وعلى هذا قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يا من أظهر الجميل وستر القبيح » . وقيل : هو الذي يقبل القليل ويبذل الجزيل . وقيل : هو الذي يجبر الكبير ويسر العسير . وقيل : هو الذي لا يخاف إلا عدله ولا يرجى إلا فضله . وقيل : هو الذي يبذل لعبده النعمة فوق الهمة ويكلفه الطاعة فوق الطاقة ؛ قال تعالى : « وَإِنْ تَدْعُوا نِعْمَةً اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا » ^(١) ، « وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً » ^(٢) . وقال : « وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » ^(٣) . « يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ » ^(٤) . وقيل : هو الذي يعين على الخدمة ويكثر المداخلة . وقيل : هو الذي لا يعاجل من عصاه ولا يتعيب من رجاه . وقيل : هو الذي لا يرد سائله ولا يؤيس آمله . وقيل : هو الذي يغفو عمن يهفو . وقيل : هو الذي يرحم من لا يرحم نفسه . وقيل : هو الذي أوقد في أسرار العارفين من المشاهدة سراجا ، وجعل الصراط المستقيم لهم منهاجا ، وأجزل لهم من صحائب برّه ماء ثجاجا . وقد مضى في « الأنعام » قول أبي العالصة والجنيد أيضا . وقد ذكرنا جميع هذا في (الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى) عند اسمه اللطيف ، والحمد لله . (يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ) ويحرّم من يشاء . وفي تفضيل قوم بالمال حكمة ؛ ليجتاح

(١) راجع ج ٩ ص ٣٦٧ (٢) راجع ج ١٤ ص ٧٣ (٣) راجع ج ١٢ ص ١٠٠

(٤) راجع ج ٥ ص ١٤٨ (٥) راجع ج ٧ ص ٥٧

البعض إلى البعض؛ كما قال : « لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا مَّخْرِبًا »^(١)، فكان هذا لطفًا بالعباد .
وأيضا ليتحنن الغني بالفقير والفقير بالغني؛ كما قال : « وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ »
على ما تقدم بيانه . (وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ)^(٢) .

قوله تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ
كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴿٢٠﴾
قوله تعالى : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ) الحَرْث العمل والكسب .
ومنه قول عبد الله بن عمر : وأحرث لديناك كأنك تعيش أبداً وأعمل لآخرتك كأنك تموت
فدا . ومنه سمي الرجل حارثاً . والمعنى : أى من طلب بما رزقناه حراثاً لآخرته ، فأدى
حقوق الله وأنفق في إعزاز الدين؛ فإنما تعطيه ثواب ذلك للواحد عشر إلى سبعمائة فاكثروا .
(وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا) أى طلب بالمال الذى آتاه الله رياسة الدنيا والتوصل إلى
المحظورات ، فإننا لا نحرمه الرزق أصلاً ، ولكن لا حظ له في الآخرة من ماله ؛ قال الله تعالى :
« مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلاَحُهَا مَذْمُومًا
مَدْحُورًا . وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا »^(٣) .
وقيل : « نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ » نوفقه للعبادة ونسهلها عليه . وقيل : حَرْث الآخرة الطاعة ؛
أى من أطاع فله الثواب . قيل : « نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ » أى نعظه الدنيا مع الآخرة . وقيل :
الآية في الغزو؛ أى من أراد بغزو الآخرة أوقى الثواب ، ومن أراد بغزوه الغنيمة أوقى منها .
قال التفسيرى : والظاهر أن الآية في الكافر ؛ يوسع له في الدنيا ؛ أى لا ينبغي له أن يقتَرَّ
بذلك لأن الدنيا لا تبقى . وقال قتادة : إن الله يعطى على نية الآخرة ما شاء من أمر الدنيا ،
ولا يعطى على نية الدنيا إلا الدنيا . وقال أيضاً : يقول الله تعالى : « من عمل لآخرته زدناه
في عمله وأعطيناه من الدنيا ما كتبنا له ومن آثر دنياه على آخرته لم نجعل له نصيباً في الآخرة

(٢) راجع ج ١٣ ص ١٨ .

(١) راجع ص ٨٣ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٣٥ .

إلا النار ولم يصب من الدنيا إلا رزقا قد قسمناه له لا بد أن كان يؤثاه مع إشار أو غير إشار». وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال : وقوله عز وجل : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ » من كان من الأبرار يريد بعمله الصالح ثواب الآخرة « نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ » أى فى حسناته . « وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا » أى من كان من الفجار يريد بعمله الحسن الدنيا « نُؤْتِهِ مِنْهَا » ثم نسخ ذلك فى سبحانه : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ » . والصواب أن هذا ليس بنسخ ؛ لأن هذا خبر والأشياء كلها بإرادة الله عز وجل . ألا ترى أنه قد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يقل أحدكم اللهم أغفرلى إن شئت اللهم أرحنى إن شئت » . وقد قال قتادة ما تقدم ذكره ، وهو بين لك أن لا نسخ . وقد ذكرنا فى هود أن هذا من باب المطلق والمقيد ، وأن النسخ لا يدخل فى الأخبار . والله المستعان .

مسألة : هذه الآية تبطل مذهب أبى حنيفة فى قوله : إنه من توحشا تبردا أنه يجزىه عن فريضة الوضوء الموظف عليه ؛ فإن فريضة الوضوء من حرث الآخرة والتبرد من حرث الدنيا ، فلا يدخل أحدهما على الآخر ، ولا تجزى نيته عنه بظاهر هذه الآية ؛ قاله ابن العربي . قوله تعالى : « أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » (٢١)

قوله تعالى : « أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ » أى ألم ! والميم صلة والمهمزة للتفريع . وهذا متصل بقوله : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا » ، وقوله تعالى : « اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ » كانوا لا يؤمنون به ، فهل لهم آلهة شرعوا لهم الشرك الذى لم يأذن به الله ! وإذا استحال هذا فافقه لم يشرع الشرك ؛ فمن أين يدينون به . « وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ » يوم

القيامة حيث قال : « بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ » ^(١) . (لَقِضِيَ بَيْنَهُمْ) في الدنيا ، فعاجل الظالم بالمعقوبة وأتاب الطائع . (وَأِنَّ الظَّالِمِينَ) أى المشركين . (لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) في الدنيا القتل والأسر والفقر . وفي الآخرة عذاب النار . وقرأ ابن هُرْمُز « وَأَنْ » بفتح الحمة على العطف على « وَلَوْلَا كَلِمَةٌ » والفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بجواب « لَوْلَا » جازئ . ويجوز أن يكون موضع « أَنْ » رفعا على تقدير : وجب أن الظالمين لهم عذاب أليم ؛ فيكون منقطعا مما قبله كقراءة الكسر ؛ فأعلمه .

قوله تعالى : تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ
وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ
عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۝٢٢

قوله تعالى : (تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ) أى خائفين (مِمَّا كَسَبُوا) أى من جزاء ما كسبوا . والظالمون هاهنا الكافرون ؛ بدليل التقسيم بين المؤمن والكافر . (وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ) أى نازل بهم . (وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ) الروضة : الموضع التزه الكثير الخضرة . وقد مضى في « الروم » ^(٢) . (لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أى من النعيم والثواب الجزيل . (ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ) أى لا يوصف ولا تهتدى العقول إلى كنه صفته ؛ لأن الحق إذا قال كبير فن ذا الذى يقدر قدره .

قوله تعالى : ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن
يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ۝٢٣

قوله تعالى : (ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهَ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا) فرئى « يبشر » من بشره ، « وَيُبَشِّر » من أبشره ، « وَيُبَشِّر » من بشره ، وفيه حذف ؛ أى يبشر الله به عباده المؤمنين لينعجلوا السرور ويزدادوا منه وجداً في الطاعة .

قوله تعالى : (قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى) فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا) أى قل يا محمد لا أسألكم على تبليغ الرسالة جعلاً . (إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى) قال الزجاج : « إِلَّا الْمَوَدَّةَ » استثناء ليس من الأول ؛ أى إلا أن تودوني لقرايتي فتحفظوني . والخطاب لقريش خاصة ، قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد وأبو مالك والشمسي وغيرهم . قال الشمسي : أكثر الناس علينا في هذه الآية فكتبنا إلى ابن عباس نسأله عنها ، فكتب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أوسط الناس في قريش ، فليس يظن من بطونهم إلا وقد ولده . فقال الله له : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » إلا أن تودوني في قرايتي منكم ؛ أى تراعوا ما بيني وبينكم فتصتقوني . فـ « بِالْقُرْبَى » هاهنا قرابة الرحم ؛ كأنه قال : اتبعوني للقرابة إن لم تتبعوني للنبوة . قال عكرمة : وكانت قريش تصل أرحامها فلما بُعث النبي صلى الله عليه وسلم قطعته ؛ فقال : « صَلُّوْني كما كنتم تفعلون » . فالمنى على هذا : قل لا أسألكم عليه أجراً لكن أذكركم قرايتي ؛ على استثناء ليس من الأول ؛ ذكره النحاس . وفي البخاري عن طائوس عن ابن عباس أنه سئل عن قوله تعالى : « إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » فقال سعيد بن جبير : قري آل محمد ؛ فقال ابن عباس : عجبت ! إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة ، فقال : إلا أن تصلوا ما بينكم من القرابة . فهذا قول . وقيل : القرابي قرابة الرسول صلى الله عليه وسلم ، أى لا أسألكم أجراً إلا أن تودوا قرايتي وأهل بيتي ، كما أمر بإعظامهم ذوى القربى . وهذا قول على بن حسين وعمر بن شعيب والسدي . وفي رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس : لما أنزل الله عز وجل : « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » قالوا : يا رسول الله من

هؤلاء الذين نودّهم ؟ قال : « علي وفاطمة وأبناؤهما » . ويدل عليه أيضا ما روى عن علي رضي الله عنه قال : شكوت إلى النبي صلى الله عليه وسلم حسد الناس لي . فقال : « أما ترضى أن تكون رابع أربعة أول من يدخل الجنة أنا وأنت والحسن والحسين وأزواجنا عن إيماننا وشمائلنا وذريتنا خلف أزواجنا » . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : « حرمت الجنة علي من ظلم أهلي بقي وأذاني في عترتي ومن أصطنع صنيعه إلى أحد من ولد عبد المطلب ولم يحازه عليها فانا أجازيه عليها غدا إذا لقيني يوم القيامة » . وقال الحسن وقتادة : المعنى إلا أن يتودّدوا إلى الله عز وجل ويتقربوا إليه بطاعته . ف « بالقربي » علي هذا بمعنى القربة . يقال : قربة وقُرْبى بمعنى ؛ كالزلفة والزلفى . وروى قزعة بن سويد عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم « قل لا أسألكم على ما آتيتكم به أجرا إلا أن تواتوا وتقربوا إليه بالطاعة » . وروى منصور وعوف عن الحسن « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » قال : يتودّدون إلى الله عز وجل ويتقربون منه بطاعته . وقال قوم : الآية منسوخة وإنما نزلت بمكة ؛ وكان المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت هذه الآية ، وأمرهم الله بمودة نبيه صلى الله عليه وسلم وصلة رحمه ، فلما هاجر آوته الأنصار ونصروه ، وأراد الله أن يلحقه بإخوانه من الأنبياء حيث قالوا : « وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ^(١) » ، فانزل الله تعالى : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ^(٢) » فنسخت بهذه الآية ويقوله : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ^(٣) » ، وقوله : « أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَقَرَأَ رَبُّكَ خَيْرٌ ^(٤) » ، وقوله : « أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرِمٍ مُثْقَلُونَ ^(٥) » ، قاله الضحاك والحسين بن الفضل . ورواه جوير عن الضحاك عن ابن عباس . قال الثعلبي : وليس بالقوى ، وكفى قبحا بقول من يقول : إن التقرب إلى الله بطاعته ومودة نبيه صلى الله عليه وسلم وأهل بيته منسوخ ؛ وقد

(٢) راجع ج ١٤ ص ٣١٢ .

(٤) راجع ج ١٢ ص ١٤١ .

(١) راجع ج ١٣ ص ١١٩ و ١٢٢ و ١٢٦ .

(٣) راجع ج ١٥ ص ٢٣٠ .

(٥) راجع ج ١٧ ص ٧٤ و ١٨ ص ٢٥٢ .

قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من مات على حُب آل محمد مات شهيدا . ومن مات على حُب آل محمد جعل الله زُوار قبره الملائكة والرحمة . ومن مات على بُغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه أيس اليوم من رحمة الله . ومن مات على بغض آل محمد لم يرح راحة الجنة . ومن مات على بغض آل بيتي فلا نصيب له في شفاعتي " .

قلت : وذكر هذا الخبر الزَّخْمِيُّ في تفسيره بأطول من هذا فقال : وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من مات على حُب آل محمد مات شهيدا . ومن مات على حُب آل محمد مات مؤمنا مستكمل الإيمان . ألا ومن مات على حُب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم مُنكر ونكير . [ألا ومن مات على حُب آل محمد يزف إلى الجنة كما تزف العروس إلى بيت زوجها] ألا ومن مات على حُب آل محمد قُتِح له في قبره بابان إلى الجنة . ألا ومن مات على حُب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة . ألا ومن مات على حُب آل محمد مات على السنة والجماعة . ألا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه أيس من رحمة الله . ألا ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا . ألا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة " . قال النحاس : ومذهب عكرمة ليست بمنسوخة ؛ قال : كانوا يصلون أرحامهم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قطعوه فقال : " قل لا أسألكم عليه أجرا إلا أن تودوني وتحفظوني لقرايتي ولا تكذبوني " .

قلت : وهذا هو معنى قول ابن عباس في البخاري والشعبي عنه بعينه ؛ وعليه لا نسخ . قال النحاس : وقول الحسن حسن ، ويدل على صحته الحديث المسند عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال أخبرنا الربيع بن سليمان المرادي قال أخبرنا أسد بن موسى قال حدثنا قَزَمَة — وهو ابن يزيد البصري — قال حدثنا عبد الله بن أبي نعيم عن مجاهد عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا أسألكم على ما أنبئكم به من بينات والمُهدى أجرا إلا أن توادوا الله عز وجل وأن تستقربوا إليه بطاعته " . فهذا المبين عن الله عز وجل قد قال هذا ، وكذا قالت الأنبياء صلى الله عليهم قبله : « إِنْ أُجِرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ » .

(١) أي لم يشم ريحها ؛ يقال : راح بريح ، وأراح براح ، وأراح بريح . والثلاثة قد روى بها الحديث .

(٢) ما بين المربعين زيادة من لك . ن . وفي : يزف في الجنة كما يزف العروس .

(٣) تقدم أنه قرعة بن سويد ؛ وهو ممن يروي عن ابن أبي نعيم . (راجع تهذيب التهذيب) .

الثانية - واختلفوا في سبب نزولها ، فقال ابن عباس : لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانت تنوبه نوائب وحقوق لا يسمها ما في يديه ، فقالت الأنصار : إن هذا الرجل هذاكم الله به وهو ابن أخيك ، وتنوبه نوائب وحقوق لا يسمها ما في يديه فنجمع له ، ففعلوا ، ثم أتوه به فزلت . وقال الحسن : نزلت حين تفاخرت الأنصار والمهاجرون ، فقالت الأنصار نحن فعلنا ، ونفرت المهاجرون بقرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم . روى يونس عن ابن عباس قال : سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فخطب فقال للأنصار : " ألم تكونوا أذلاء فاعزكم الله بي . ألم تكونوا ضلّالا فهداكم الله بي . ألم تكونوا خائفين فاثبتكم الله بي ألا تردون علي " فقالوا : بئس نجيبك قال : " تقولون ألم يطردك قومك فأويناك . ألم يكذبك قومك فصدّقناك ... " فعند عليهم . قال بغشوا على ركبهم فقالوا : أنفسنا وأموالنا لك ، فزلت . « قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى » . وقال قتادة : قال المشركون لعلّ محمداً فيما يتماطاه يطلب أجراً ، فزلت هذه الآية ؛ ليحتمل على مودته ومودة أقربائه . قال الثعلبي : وهذا أشبه بالآية ، لأن السورة مكية .

قوله تعالى : (وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً) أى يكتسب . وأصل القرف الكسب . يقال : فلان يقرف لبياله ، أى يكسب . والاقتراف الاكتساب . وهو مأخوذ من قولهم رجل قرفة ، إذا كان محتالاً . وقد مضى في « الأنعام » القول فيه . وقال ابن عباس : « وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً » قال المودة لآل محمد صلى الله عليه وسلم . (نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا) أى نضاعف له الحسنات بعشر فصاعداً . (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ) قال قتادة : « غَفُورٌ » للذنوب ، « شَكُورٌ » للحسنات . وقال السدي : « غَفُورٌ » لذنوب آل محمد عليه السلام ، « شَكُورٌ » لحسناتهم . قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْزِمِ عَلَى قَلْبِكَ وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ

بِدَاتِ الْإِنْسَانِ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) الميم صلوة ، والتقدير يقولون افترى .
وانصل الكلام بما قبل ؛ لأن الله تعالى لما قال : « وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ »^(١) ،
وقال : « اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ »^(٢) قال إتماما للبيان : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا »
يعنى كفار قريش قالوا : إن هذا اختلق الكذب على الله . (فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخَيِّم) شرط
وجوابه . (عَلَى قَلْبِكَ) قال قتادة : يطبع على قلبك فينسبك القرآن ؛ فأخبرهم الله أنه لو افترى
عليه لفضل بمحمد ما أخبرهم به في هذه الآية . وقال مجاهد ومقاتل : « إِنْ يَشَأْ اللَّهُ » يربط
على قلبك بالصبر على أذاهم حتى لا يدخل قلبك مشقة من قولهم . وقيل : المعنى إن يشأ يزل
تمييزك . وقيل : المعنى لو حدثت نفسك أن تفتري على الله كذبا لطبع على قلبك . قاله
ابن عيسى . وقيل : فإن يشأ الله يختم على قلوب الكفار وعلى ألسنتهم وعاجلهم بالعقاب .
فالخطاب له والمراد الكفار ؛ ذكره القشيري . ثم ابتداء فقال : (وَيَمِخُّ اللَّهُ الْبَاطِلَ) [قال
أبن الأنباري : « يَخْتَمُّ عَلَى قَلْبِكَ » تام . وقال الكسائي : فيه تقديم وتأخير ؛ مجازه : والله
يمحو الباطل] ؛ فحذف منه الواو في المصحف ، وهو في موضع رفع . كما حذفت من قوله :
« سَتَدْعُ الزَّبَانِيَّةَ »^(٣) ، « وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ »^(٤) ولأنه عطف على قوله : « يَخْتَمُّ عَلَى قَلْبِكَ » . وقال
الزجاج : قوله : « أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا » تام ؛ وقوله : « وَيَمِخُّ اللَّهُ الْبَاطِلَ » احتجاج
على من أنكروا ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم ، أى لو كان ما أتى به باطلا لمجاه كما جرت به
عادته في المفتريين . (وَيُحَقِّقُ الْحَقَّ) أى الإسلام فيثبتنه (بِكَلِمَاتِهِ) أى بما أنزله من القرآن .
(إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) تام ، أى بما في قلوب العباد . وقيل خاص . والمعنى أنك
لو حدثت نفسك أن تفتري على الله كذبا لعليه وطبع على قلبك .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ

السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٢٥﴾

(١) راجع ص ١٣ و ١٥ من هذا الجزء . (٢) « ما بين المربعين ساقط من ل » .

(٣) راجع ج ٢٠ ص ١٢٦ . (٤) راجع ج ١٠ ص ٢٢٥ . (٥) في أ، ح، ز ، : « فيئته » .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ قال ابن عباس : لما نزل قوله تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى ﴾ قال قوم في نفوسهم : ما يريد إلا أن يحتنا على أقاربه من بعده ، فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنهم قد آثموا فأنزل : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ الآية ، فقال القوم : يا رسول الله ، فإنا نشهد أنك صادق وتوب . فترلت : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ . قال ابن عباس : أى عن أوليائه وأهل طاعته . والآية عامة . وقد مضى الكلام في معنى التوبة وأحكامها ، ومضى هذا اللفظ في « براءة » .^(١)
 ﴿ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ ﴾ أى عن الشرك قبل الإسلام . ﴿ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴾ أى من الخير والشر . وقرأ حمزة والكسائي وحفص وخلف بالناء على الخطاب ، وهى قراءة ابن مسعود وأصحابه . الباقون بالياء على الخبر ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، لأنه بين خبرين : الأول ﴿ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ والثانى « وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » .
 قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿٣٦﴾

« الَّذِينَ » فى موضع نصب ، أى ويستجيب الله الذين آمنوا ، أى يقبل عبادة من أخلص له بقلبه وأطاع ببدنه . وقيل : يعطيهم مسألتهم إذا دَعَوْهُ . وقيل : ويحبب دماء المؤمنين بعضهم لبعض ، يقال : أجاب واستجاب بمعنى ، وقد مضى فى « البقرة » . وقال ابن عباس : « وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » يشفعهم فى إخوانهم . « وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ » قال : يشفعهم فى إخوان إخوانهم . وقال المبرد : معنى « وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا » وليستدع الذين آمنوا الإجابة ، هكذا حقيقة معنى استعمل . ف « الَّذِينَ » فى موضع رفع . ﴿ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴾ .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٥٠ .

(١) راجع ج ٥ ص ٩٠ .

(٣) راجع ج ٢ ص ٣٠٨ .

قوله تعالى : وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ
وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ ^ج إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٧﴾
فيه مسألتان :

الأولى - في نزولها ؛ قيل : إنما نزلت في قوم من أهل الصفة تمنوا سعة الرزق . وقال
خَبَاب بن الْأَرْت : فينا نزلت ؛ نظرنا إلى أموال بني النضير وفريضة وبني قَيْنَقَاع فتمنيناها
فَنَزَلَتْ . (وَلَوْ بَسَطَ) معناه وسع . وبسط الشيء نشره . وبالصاد أيضا . (لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ)
طغَوْا وعصَوْا . وقال ابن عباس : بينهم طلبهم منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة ومرجبا بعد
مركب وملبسا بعد ملبس . وقيل : أراد لو أعطاهم الكثير لطلبوا ما هو أكثر منه ، لقوله :
” لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى إليهما ثالثا “ وهذا هو البغى ، وهو معنى قول
ابن عباس . وقيل : لو جعلناهم سواء في المال لما اتقاد بعضهم لبعض ، ولتعطلت الصنائع .
وقيل : أراد بالرزق المطر الذي هو سبب الرزق ؛ أى لو أدام المطر لتشغلوا به عن الدعاء ،
فيقبض ناره ليتضرعوا ويسطأ أخرى ليشكروا . وقيل : كانوا إذا أخصبوا أغار بعضهم على
بعض ، فلا يبعد حمل البغى على هذا . الزمخشري : « لَبَغَوْا » من البغى وهو الظلم ؛ أى لبغى
هذا على ذلك وذلك على هذا ؛ لأن البغى مبطرة مباشرة ، وكفى بقارون عبرة . ومنه قوله عليه
السلام : « أخوف ما أخاف على أمتي زهرة الدنيا وكثرتها » . ولبعض العرب :

وقد جعل الوسمى يثبت بيننا ■ وبين بنى دودان نبعا وشوحتا ^(١)

يعنى أنهم أحيوا فخذثوا أنفسهم بالبغى والتخابن . أو من البغى وهو البذخ والكبر ؛
أى لتكبروا في الأرض وفعلوا ما يتبع الكبر من العلو فيها والفساد . (وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ)
أى ينزل أرزاقهم بقدر ما يشاء لكفائهم . وقال مقاتل : « يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ » يجعل من
يشاء غنياً ومن يشاء فقيراً .

(١) الرسمى : مطر أنزل الريح . والنبح والشوحت : شجر من أشجار الجبال تخذ من القى . وفى نسخ الأصل
وبعض كتب التفسير : « ... بنى دودان » - ودودان : أبو نيلة من أسد .

الثانية - قال علماؤنا : أفعال الرب سبحانه لا تخلو عن مصالح وإن لم يجب على الله الاستصلاح . فقد يعلم من حال عبده أنه لو بسط عليه قاده ذلك إلى الفساد فيزوي عنه الدنيا؛ مصلحة له . فليس ضيق الرزق هواناً ولا سعة الرزق فضيلة؛ وقد أعطى أقواماً مع علمه أنهم يستعملونه في الفساد ، ولو فعل بهم خلاف ما فعل لكانوا أقرب إلى الصلاح . والأمر على الجملة مفوض إلى مشيئته ^(١) . ولا يمكن التزام مذهب الاستصلاح في كل فعل من أفعال الله تعالى . وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال : « من أهان لي ولياً فقد أذنى بالمحاربة وإني لأسرع شيء إلى نصرته أو لیسائی وإني لأغضب لم كما ينضب الليث الحريد . وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت وأنا أكره إسأته ولا بد له منه . وما تقرب إلى عبدي المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه . وما يزال عبدي المؤمن يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحبته كنت له سمعاً وبصراً ولساناً ويدياً ومؤيداً فإن سألني أعطيته وإن دعاني أجبته . وإن من عبادي المؤمنين من يسألني الباب من العبادة وإني أعلم أن لو أعطيته إياه لدخله العجب فأفسده . وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الغنى ولو أفقرته لأفسده الفقر . وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلحه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده الغنى . وإني لأدبر عبادي لعالمى بقلوبهم فإني أعلم خبير » . ثم قال أنس : اللهم إني من عبادك المؤمنين الذين لا يصلحهم إلا الغنى فلا تفقرني برحمتك .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٨﴾

قرأ ابن كثير وابن محيصن ومحمد ومجاهد وأبو عمرو ويعقوب وابن وثاب والأعمش وغيرهما والكسائي « يُنَزِّلُ » غففاً . الباقون بالتشديد . وقرأ ابن وثاب أيضاً والأعمش وغيرهما « فَيُنْطَوُا » بكسر النون؛ وقد تقدم جميع هذا . والغيث المطر؛ وسمى الغيث غيثاً لأنه ينبت ^(٢)

(١) في: « والأمر على الجملة مسبب إلى سببه » . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٦ ، ٢٧ و ج ١ ص ٣٤ .

الخلق . وقد غاث الغيث الأرض أى أصابها . وغاث الله البلاد يعينها غيثاً . وغيثت الأرض
تُفث غيثاً فهي أرض مغيثة ومغيوثة . وعن الأصمعي قال : مررت ببعض قبائل العرب
وقد مطروا فسألت عجوزاً منهم : أتاكم المطر ؟ فقالت : غشنا ما شئنا غيثاً ؛ أى مُطرنا . وقال
ذو الرمة : قال الله أمة بنى فلان ما أفصحها ! قلت لها كيف كان المطر عندكم ؟ فقالت :
غشنا ما شئنا . ذكر الأول الثعلبي والثاني الجوهري . وربما سمى السحاب والنبات غيثاً .
والقنوط الإيباس ؛ قاله قتادة وغيره . قال قتادة : ذُكر أن رجلاً قال لعمر بن الخطاب : يا أمير
المؤمنين ، حَقَطَ المطرُ وقَلَّ الغيثُ وقَطَطَ الناسُ ؟ فقال : مطرتم إن شاء الله ، ثم قرأ : « وَهُوَ
الَّذِي يُزَلِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا » . والغيث ما كان نافعا في وقته ، والمطر قد يكون نافعا
وضاراً في وقته وغير وقته ؛ قاله الماوردي . « وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ » قيل المطر ؛ وهو قول
السدي . وقيل ظهور الشمس بعد المطر ؛ ذكره المهدوي . وقال مقاتل : نزلت في حبس
المطر عن أهل مكة سبع سنين حتى قنطوا ، ثم أنزل الله المطر . وقيل : نزلت في الأعرابي
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المطر يوم الجمعة في خبر الاستسقاء ؛ ذكره القشيري ،
والله أعلم . « وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ » « الْوَلِيُّ » الذي ينصر أوليائه . « الْحَمِيدُ » المحمود بكل لسان .
قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا
مِنْ دَابَّةٍ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : « وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ » أى علاماته الدالة على قدرته .
« وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ ۚ » قال مجاهد : يدخل في هذا الملائكة والناس ، وقد قال تعالى :
« وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ » . وقال الفراء أراد ما بث في الأرض دون السماء ؛ كقوله : « يَخْرُجُ
مِنْهَا اللَّوْثُ وَالْمَرْجَانُ » وإنما يخرج من الملح دون العذب . وقال أبو علي : تقديره وما بث
في أحدهما ؛ لحذف المضاف . وقوله : « يَخْرُجُ مِنْهُمَا » أى من أحدهما . « وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ »
أى يوم القيامة . « إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ » .

قوله تعالى : وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴿٤٠﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : (وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ) قرأ نافع وابن عامر « يَمَا كَسَبَتْ » بغير فاء . الباقون « فِيمَا » بالفاء ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم للزيادة في الحرف والأجر . قال المهدوي : إن قدرت أن « ما » الموصولة جاز حذف الفاء وإثباتها ، والإثبات أحسن . وإن قدرتها التي للشرط لم يمحز الحذف عند سيويه ، وأجازه الأخفش واحتج بقوله تعالى : « وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ ^(١) » . والمصيبة هنا الحدود على المعاصي ، قاله الحسن . وقال الضحاك : ما تعلم رجل القرآن ثم نسيه إلا بذنب . قال الله تعالى « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ » ثم قال : وأى مصيبة أعظم من نسيان القرآن ، ذكره ابن المبارك عن عبد العزيز بن أبي رواد . قال أبو عبيد : إنما هذا على الترك . فأما الذي هو دائب في تلاوته حريص على حفظه إلا أن النسيان يغلبه فليس من ذلك في شيء . وما يحقق ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينسى الشيء من القرآن حتى يذكره ، من ذلك حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم : سمع قراءة رجل في المسجد فقال : " ماله رحمه الله ! لقد أذكرني آيات كنت أنسيتها من سورة كذا وكذا " . وقيل « ما » بمعنى الذي ، والمعنى الذي أصابكم فيما مضى بما كسبت أيديكم . وقال علي رضي الله عنه : هذه الآية أرجى آية في كتاب الله عز وجل . وإذا كان يكفر عني بالمصائب ويعفو عن كثير فإني بعد كفرته وعفوه ! وقد روى هذا المعنى مرفوعا عنه رضي الله عنه ، قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا بها النبي صلى الله عليه وسلم « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ » الآية : " يا علي ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فيما كسبت أيديكم . والله أكرم من أن يثني عليكم العقوبة في الآخرة وما عفا عنه

في الدنيا فآله أحلم من أن يعاقب به بعد عفوهِ . وقال الحسن : لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما من اختلاج عرق ولا خدش عود ولا نكبة حجر إلا بذنب ولما يعفو الله عنه أكثر » . وقال الحسن : دخلنا على عمران بن حصين فقال رجل : لا بد أن أسألك عما أرى بك من الوجع . فقال عمران : يا أنسى لا تفعل ! فوالله إني لأحب الوجع ومن أحبه كان أحب الناس إلى الله . قال الله تعالى : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ » فهذا مما كسبت يدي . وعَفُو رَبِّي عما بئى أكثر . وقال مرة المتمداني : رأيت على ظهر كف شريح قرحة فقلت : يا أبا أمية ، ما هذا ؟ قال : هذا بما كسبت أيدىكم ويعفو عن كثير . وقال ابن عَوْن : إن محمد بن سيرين لما ركبته الدِّين آغم لذلك فقال : إني لأعرف هذا النغم . هذا بذنب أصبته منذ أربعين سنة . وقال أحمد ابن أبي الخواريزمى قيل لأبي سليمان الداراني : ما بال العقلاء أزالوا اللوم عن أساء إليهم ؟ فقال : لأنهم علموا أن الله تعالى إنما ابتلاهم بذنوبهم ، قال الله تعالى : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ » . وقال عكرمة : ما من نكبة أصابت عبدا فما فوقها إلا بذنب لم يكن الله ليغفره له إلا بها أولئال درجة لم يكن يوصله إليها إلا بها . وروى أن رجلا قال لموسى : يا موسى سل الله لي في حاجة يقضيها لي هو أعلم بها . ففعل موسى . فلما نزل إذ هو بالرجل قد مَرَّقَ السَّيْفَ لحمه وقتله . فقال موسى : ما بال هذا يا رب ؟ فقال الله تبارك وتعالى له : « يا موسى إنه سألني درجة علمت أنه لم يبلغها بعمله فأصبته بما تری لأجعلها وسيلة له في نيل تلك الدرجة » . فكان أبو سليمان الداراني إذا ذكر هذا الحديث يقول : سبحان من كان قادرا على أن ينيله تلك الدرجة بلا بلوى ! ولكنه يفعل ما يشاء . قلت : ونظير هذه الآية في المعنى قوله تعالى : « مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ » وقد مضى القول فيه . (٣) قال علماؤنا : وهذا في حق المؤمنين ، فأما الكافر فعقوبته مؤنعة إلى الآخرة . وقيل : هذا خطاب للكفار ، وكان إذا أصابهم شر قالوا : هذا بشؤم عهد ؛ فرد عليهم وقال بل ذلك

(١) في ح ، وه : « أكبر » . (٢) ضبط كسارى (بالفتح) أرأه أحد الحواريين (شرح القاموس) .

(٣) راجع ص ٥٠ ص ٢٩٦ .

بِسْؤْمِ كُفْرِكُمْ . والأوّل أكثر وأظهر وأشهر . وقال ثابت البُناني : إنه كان يقال ساعات الأذى يذهب ساعات الخطايا . ثم فيها قولان : أحدهما — أنها خاصة في البالغين أن تكون عقوبة لهم ، وفي الأطفال أن تكون مثوبة لهم . الثاني — أنها عقوبة عامة للبالغين في أنفسهم والأطفال في غيرهم من والد والدة . (وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ) أى عن كثير من المعاصي ألا يكون عليها حدود ، وهو مقتضى قول الحسن . وقيل : أى يعفو عن كثير من العصاة ألا يسجل عليهم بالعقوبة . (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ) أى بقاتلين الله ، أى لن تعجزوه ولن تغتوتوه (وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) تقدّم في غير موضع .

قوله تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٣٦﴾ إِنَّ يَسَاءُ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ) أى ومن علاماته الدالة على قدرته السفنُ الجارية في البحر كأنها من عظمها أعلام . والأعلام : الجبال ، وواحد الجوارى جارية . قال الله تعالى : « إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ » . ثميت جارية لأنها تجري في الماء . والجارية : هى المرأة الشابة ، ثميت بذلك لأنها يجري فيها ماء الشباب . وقال مجاهد : الأعلام الفصور ، واحدها علم ، ذكره الثعلبي . وذكر الماوردى عنه أنها الجبال . وقال الخليل : كل شيء مرتفع عند العرب فهو علم . قالت الخنساء ترى أخاها محمرا : وإن محمرا لتأتم الهداة به * كأنه علم في رأسه نار

(إِنَّ يَسَاءُ يُسْكِنِ الرِّيحَ) كذا قرأه أهل المدينة « الرِّيح » بالجمع . (فَيَظْلَنَ رَوَاكِدَ) ظهره أى فتبقى السفن سواكن على ظهر البحر لا تجرى . ركّ الماء ركودا سكن . وكذلك الرّيح والسفينة ، والشمس إذا قام قائم الظهيرة . وكلّ ثابت في مكان فهو راكد . وركد

الميزان استوى . وركد القوم هدموا . والمراكد : المواضع التى يركد فيها الإنسان وغيره .
 وقرأ قتادة « فَيُظْلَلْنَ » بكسر اللام الأولى على أن يكون لغة، مثل ضَلَّتْ أضل . وفتح اللام
 وهى اللغة المشهورة . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ) أى دلالات وعلامات (لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ)
 أى صبار على البؤى شكور على النعماء . قال قطرب : نعم العبد الصبار الشكور ، الذى
 إذا أعطى شكره إذا أثبت صبره . قال عون بن عبد الله : فكم من مُنعم عليه غير شاكر ،
 وكم من مبتلى غير صابر .

قوله تعالى : أَوْ يُوبِقْهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ﴿٣٤﴾ وَيَعْلَمَ
 الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ حِجْبٍ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (أَوْ يُوبِقْهُنَّ بِمَا كَسَبُوا) أى وإن يشأ يجعل الرياح عواصف فيوبق
 السفن ، أى يفرقهن بذنوب أهلها . وقيل : يوبق أهل السفن . (وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ) من
 أهلها فلا يفرقهم معها ، حكاه الماوردى . وقيل : « وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ » أى ويتجاوز
 عن كثير من الذنوب فينجيهم الله من الهلاك . قال القشيري : والقراءة الفاشية « وَيَعْفُ »
 بالجزم . وفيها إشكال ؛ لأن المعنى : إن يشأ يسكن الريح فتيق تلك السفن رواكده ويلكها
 بذنوب أهلها . فلا يحسن عطف « يَعْفُ » على هذا لأنه يصير المعنى : إن يشأ يعف ، وليس
 المعنى ذلك بل المعنى الإخبار عن العفو من غير شرط المشيئة ، فهو إذا عطف على المجزوم
 من حيث اللفظ لا من حيث المعنى . وقد قرأ قوم « ويعفو » بالرفع ، وهى جيدة فى المعنى .
 (وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ حِجْبٍ) يعنى الكفار؛ أى إذا توسطوا البحر
 وغشيتهم الرياح من كل مكان أوبقيت السفن رواكده علموا أنه لا ملجأ لهم سوى الله ،
 ولا دافع لهم إن أراد الله إهلاكهم فيخلصون له العبادة . وقد مضى هذا المعنى فى غير موضع^(٣)
 ومضى القول فى ركوب البحر فى « البقرة »^(٤) وغيرها بما يبنى عن إعادته . وقرأ نافع وابن عامر

(١) فى الأصول : « ظلت أظل » بالناء المجعدة . والتصويب عن الكشاف . (٢) فى ح : « لأنه
 إن يشأ يعف » . (٣) راجع ج ٨ ص ٢٢٥ وج ١٢ ص ٢٢٢ (٤) راجع ج ٢ ص ١٩٥

« وَيَعْلَمُ » بالرفع ، الباقون بالنصب . فالرفع على الاستئناف بعد الشرط والجزاء ، كقوله في سورة التوبة : « وَيُخْزِمُهُمْ وَيَنْصُرُكُمْ عَلَيْهِمْ » ثم قال : « وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ » رفعاً . ونظيره في الكلام : إن تاتى آتاك وينطلق عبد الله . أو على أنه خبر ابتداء محذوف . والنصب على الصرف ، كقوله تعالى : « وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ » صرف من حال الجزم إلى النصب استخفافاً كراهية لتوالى الجزم ، كقول النابغة :

فإن يهلك أبو قابوس يهلك ربيع الناس والشجر الحرام^(٣)
ويمسك بعده يذئاب عيش أجب الظهير ليس له سنام^(٤)

وهذا معنى قول الفراء ، قال : ولو جزم « ويعلم » جاز . وقال الزجاج : نصب على إضمار « أن » لأن قبلها جزماً ، تقول : ما تصنع أصنع مثله وأكرمك . وإن شئت قلت : وأكرمك بالجزم . وفي بعض المصاحف « ويعلم » . وهذا يدل على أن النصب بمعنى : ويعلم أو لأن يعلم . وقال أبو علي والمبرد : النصب بإضمار « أن » على أن يجعل الأول في تقدير المصدر . أى ويكون منه عفو وأن يعلم فلما حمله على الأسم إضماراً ، كما تقول : إن تاتى وتعطينى أكرمك ، فتنصب تعطينى . أى إن يكن منك إتيان وأن تعطينى . ومعنى (من يحبس) أى من فرار ومهرب . قاله قطرب . السدى : من ملجأ . وهو مأخوذ من قولهم : حاص به البعير حبسة إذا رمى به . ومنه قولهم : فلان يحبس عن الحق أى يميل عنه .

قوله تعالى : قَا أُوتِيتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَمَتَّعُوهَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ

خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٣٦﴾

(١) راجع ج ٨ ص ٨٦ (٢) راجع ج ١ ص ٢٢٠ (٣) أبو قابوس : كنية النعمان بن المنذر ؛ يريد أنه كان كالربيع في الخصب لمحبته ، وكان شهر الحرام لجاره . أى لا يوصل إلى من أجاره . والمعنى : إن تمت النعمان يذهب خير الدنيا لأنها كانت تمر به وبجوده وعده ونفعه للناس . ومن كان في ذمة وسلطانه فهو آمن على نفسه محقون الدم كما يأمن الناس في شهر الحرام على أموالهم ودمائهم . (٤) ذئاب كل شئ : عقبه ومؤثره . وأجب الظهير مقطوع السنام . يقول : إن مات بقينا في طرف عيش قد مضى صدره ومغضه ، وقد بق منه ذنبه .

قوله تعالى : (فَآؤُتَيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ) يريد من الفنى والسعة فى الدنيا . (فَتَنَّا) أى فلانما هو متاع فى أيام قليلة تنقضى وتذهب ، فلا ينبغي أن يتفانر به . والخطاب للمشركين . (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى) يريد من الثواب على الطاعة (لِلَّذِينَ آمَنُوا) صدقوا ووجدوا (وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) نزلت فى أبى بكر الصديق حين أنفق جميع ماله فى طاعة الله فلامه الناس . وجاء فى الحديث أنه : أنفق ثمانين ألفا .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ)
فيه مساللتان :

الأولى - قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ) الذين فى موضع جر معطوف على قوله : « خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا » أى وهو للذين يمتنعون (كَبِيرَ الْإِثْمِ) وقد مضى القول فى الكبائر فى « النساء » . وقرا حمزة والكسائى « كبير الإثم » والواحد قد يراد به الجمع عند الإضافة ، كقوله تعالى : (وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا)^(٢) . وجاء فى الحديث : « منعت العراق درهمها وقفيزها » . الباقرن بالجمع هنا وفى « النجم »^(٣) . (وَالْفَوَاحِشَ) قال السدى : يعنى الزنى . وقاله ابن عباس ، وقال : كبير الإثم الشرك . وقال قوم : كباثر الإثم ما تقع على الصغائر مغفورة عند اجتنبها . والفواحش داخلة فى الكبائر ، ولكنها تكون أخش وأشنع كالقتل بالنسبة إلى الجرح ، والزنى بالنسبة إلى المراودة . وقيل : الفواحش والكباثر بمعنى واحد ، فكرر لتعدد اللفظ ، أى يمتنعون المعاصى لأنها كباثر وفواحش . وقال مقاتل : الفواحش موجبات الحدود .

الثانية - قوله تعالى : (وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ) أى يتجاوزون ويحلمون عن ظلمهم . قيل : نزلت فى عمر حين شتم بمكة . وقيل : فى أبى بكر حين لامه الناس على

لإتفاق ماله كله وحين سُتْمَ حَلْمٌ . وعن علي رضي الله عنه قال : اجتمع لأبي بكر مال مرة ، فصمدق به كله في سبيل الخير ، فلامه المسلمون وخطأه الكافرون فزت : « فَا أُوَيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَنَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ - إلى قوله وَإِذَا مَاغَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » . وقال ابن عباس : شتم رجل من المشركين أبا بكر فلم يرد عليه شيئا ، فزت الآية . وهذه من محاسن الأخلاق ، يُشْفِقُونَ عَلَى ظَالِمِهِمْ وَيَصْفَحُونَ لِمَنْ جَهِلَ عَلَيْهِمْ ، يطلبون بذلك ثواب الله تعالى وعفوه ، لقوله تعالى في آل عمران : «وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ^(١) » . وهو أن يتناولك الرجل فتكظم غيظك عنه . وأنشد بعضهم :

إني عفوت لظالمى ظلمى ■ ووهبت ذاك له على علمى

ما زال يظلمنى وأرحمه ■ حتى بكيت له من الظلم

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ** ﴿٣٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ)** قال عبد الرحمن ابن زيد : هم الأنصار بالمدينة ، استجابوا إلى الإيمان بالرسول حين أنفذ إليهم اثني عشر نقيبا منهم قبل الهجرة . **(وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ)** أى أدوها لمواقيتها بشروطها وهيئاتها .

الثانية - قوله تعالى : **(وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ)** أى يتشاورون في الأمور . والشورى مصدر شاورته ، مثل البشرى والذكرى ونحوه . فكانت الأنصار قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم إليهم إذا أرادوا أمرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه ، فمدحهم الله تعالى به ، قاله النقاش . وقال الحسن : أى منهم لأتقيادهم إلى الرأى في أمورهم متفقون لا يختلفون ، فمدحوا باتفاق كلمتهم . قال الحسن : ما تشاور قوم قط إلا هُدُوا لأرشد أمورهم . وقال

الضحاك : هو تشاورهم حين سمعوا بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وورد النقباء إليهم حتى اجتمع رأيهم في دار أبي أيوب على الإيمان به والنصرة له . وقيل تشاورهم فيما يعرض لهم ؛ فلا يستأثر بعضهم بخبر دون بعض . وقال ابن العربي : الشورى ألفة للجماعة ومسبار للعقول وسبب إلى الصواب . وما تشاور قوم قط إلا هُدُوا . وقد قال الحكيم :
إذا بلغ الرأي المشورة فاستعن ■ برأى لبيب أو مشورة حازم^(١)

ولا تجعل الشورى عليك غضاضة ■ فإن الخوفا في قوة للقوادم^(٢)

فتح الله المشاورة في الأمور بمدح القوم الذين كانوا يمتثلون ذلك . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يشاور أصحابه في الآراء المتعلقة بمصالح الحروب ؛ وذلك في الآراء كثير . ولم يكن يشاورهم في الأحكام لأنها منزلة من عند الله على جميع الأقسام من القرض والندب والمكروه والمباح والحرام . فأما الصحابة بعد استئثار الله تعالى به علينا فكانوا يتشاورون في الأحكام ويستنبطونها من الكتاب والسنة . وأول ما تشاور فيه الصحابة الخلافة ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينص عليها حتى كان فيها بين أبي بكر والأنصار ما سبق بيانه^(٣) . وقال عمر رضي الله عنه : رضي لديننا من رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا . وتشاوروا في أهل الردة فاستقر رأي أبي بكر على القتال . وتشاوروا في الحد وميراثه ، وفي حد الخمر وعدده . وتشاوروا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحروب ؛ حتى شاور عمر المرمزان حين وفد عليه مسلمانا في المغازي ، فقال له المرمزان : مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل طائر له ريش وله جناحان ورجلان فإن كسر أحد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس وإن كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وإن شُدَّخ الرأس ذهب الرجلان والجناحان . والرأس كسرى والجناح الواحد قيصر والآخر فارس ■ فمر المسلمين فلينفروا إلى كسرى ... وذكر الحديث . وقال بعض العقلاء : ما أخطأت قط ! إذا حزبتني أمر شاورت قومي ففعلت الذي يرون ؛ فإن أصبت فهم المصيبون ، وإن أخطأت فهم المخطئون .

(١) في ح : ك : « وورد النقباء » . (٢) البتان لبشار بن برد . والخوفا : ريشات إذا ضم الطائر جناحيه خفيت . والقوادم : شر ريشات في مقدم الجناح وهي كبار الریش .
(٣) في الأصول : « نافع » . (٤) راجع ج ٤ ص ٢٢٤ .

الثالثة — قد مضى في « آل عمران » ما تضمنته الشورى من الأحكام عند قوله تعالى : « وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ »^(١) . وَالْمَشُورَةُ بركة . وَالْمَشُورَةُ : الشورى . وكذلك المشورة (بضم الشين) ؛ تقول منه : شاورته في الأمر واستشرته بمعنى . وروى الترمذى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى عليه وسلم : « إذا كان أمراؤكم خياركم وأغنياؤكم سمعاءكم وأمركم شورى بينكم فظهر الأرض خير لكم من بطنها وإذا كان أمراؤكم شراركم وأغنياؤكم بخلاءكم وأموركم إلى نسائكم فبطن الأرض خير لكم من ظهرها »^(٢) . قال حديث غريب . (وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) أى وما أعطيناهم يتصدقون . وقد تقدم في « البقرة » .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴿٤١﴾ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٤٢﴾ وَلَمَنِ اتَّصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤٣﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٤﴾ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٤٥﴾

فيه إحدى عشرة مسألة :

الاولى — قوله تعالى : (وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ) أى أصابهم بنى المشركين . قال ابن عباس : وذلك أن المشركين بغوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أصحابه وآذوه وأخرجوه من مكة ، فأذن الله لهم بالخروج ومكن لهم في الأرض ونصرهم على من بنى عليهم . وذلك قوله في سورة الحج : « أَذِنَ لِلَّذِينَ بُعِثُوا أَنْ يَنصُرُوا اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ

(١) راجع ج ٤ ص ٢٤٨ .

(٢) راجع ج ١ ص ١٧٨ .

لَقَدِيرٌ. الَّذِينَ أُخْرِجُوا ... «الآيات كلها . وقيل : هو عام في بَنِي كُلِّ بَاغٍ من كافر وغيره ، أى إذا نالهم ظلم من ظالم لم يستسلموا لظلمه . وهذه إشارة إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقامة الحدود . قال ابن العربي : ذكر الله الانتصار في البنى في معرض المدح ، وذكر العفو عن الجرم في موضع آخر في معرض المدح ؛ فاحتمل أن يكون أحدهما رافعا للآخر ، وأحتمل أن يكون ذلك راجعا إلى حالتين ؛ إحداهما أن يكون الباغى معلنا بالفجور ، وحقا في الجمهور ، مؤذيا للصغير والكبير ؛ فيكون الانتقام منه أفضل . وفي مثله قال إبراهيم النخعي : كانوا يكرهون أن يذلوا أنفسهم فتجترئ عليهم الفساق . الثانية — أن تكون الفلئة ، أو يقع ذلك ممن يعترف بالزلة ويسأل المغفرة ؛ فالعفو هاهنا أفضل ، وفي مثله نزلت : «وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى» . وقوله : «فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ» . وقوله : «وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ»^(١) .

قلت : هذا حسن ، وهكذا ذكر الكيا الطبرى في أحكامه قال : قوله تعالى : «وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ» يدل ظاهره على أن الانتصار في هذا الموضع أفضل ؛ ألا ترى أنه قرنه إلى ذكر الاستجابة لله سبحانه وتعالى وإقام الصلاة ؛ وهو محمول على ما ذكر إبراهيم النخعي أنهم كانوا يكرهون للمؤمنين أن يذلوا أنفسهم فتجترئ عليهم الفساق ؛ فهذا فيمن تعدى وأصر على ذلك . والموضع المأمور فيه بالعفو إذا كان الحافى نادما مقاما . وقد قال عقيب هذه الآية : «وَلَمَّا أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ» . ويقتضى ذلك إباحة الانتصار لا الأمر به ؛ وقد عقبه بقوله : «وَلَمَّا صَبَرَوْا وَغَرَّتْكُمُ الظُّلُمَةُ الْأَوْسَرُ» . وهو محمول على الففران عن غير المصير ، فأما المصير على البنى والظلم فالأفضل الانتصار منه بدلالة الآية التي قبلها . وقيل : أى إذا أصابهم البنى تناصروا عليه حتى يزيلوه عنهم ويدفعوه ؛ قاله ابن بحر . وهو راجع إلى العموم على ما ذكرنا .

(٢) راجع ج ١٣ ص ٢٠٨ .

(١) راجع ج ١٢ ص ٦٧ و ٦٨ و ٢٠٧ و ٢٠٨ .

(٢) راجع ج ٦ ص ٢٠٨ .

الثانية - قوله تعالى : (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) قال العلماء : جعل الله المؤمنين صنفين « صنف يعفون عن الظالم فبدأ بذكرهم في قوله » « وإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ » . وصنف ينتصرون من ظالمهم . ثم بين حد الانتصار بقوله : « وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا » فيتنصر من ظلمه من غير أن يمتدئ . قال مقاتل وهشام بن عُجَيْر : هذا في المجرور ينتقم من الجراح بالقصاص دون غيره من سب أو شتم . وقاله الشافعي وأبو حنيفة وسفيان . قال سفيان : وكان ابن شُرَيمَةَ يقول « ليس بمكة مثل هشام » . وتأول الشافعي في هذه الآية أن للإنسان أن يأخذ من مال من خانه مثل ما خانه من غير علمه ؛ واستشهد في ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم لهند زوج أبي سفيان : « خذي من ماله ما يكيفيك وولديك » فأجاز لها أخذ ذلك بغير إذنه . وقد مضى الكلام في هذا مستوفى في « البقرة ^(١) » . وقال ابن أبي نجيح : إنه محمول على المقابلة في الجراح . وإذا قال : أخزاه الله أو لعنه الله أن يقول مثله . ولا يقابل القذف بقذف ولا الكذب بكذب . وقال السدي : إنما مدح الله من انتصر من بني عليه من غير اعتداء بالزيادة على مقدار ما فعل به ؛ يعني كما كانت العرب تفعله . وسُمي الجزء سبئة لأنه في مقابقتها « فالأقول ساء هذا في مال أو بدن ، وهذا الاقتصاص يسوءه بمثل ذلك أيضا ؛ وقد مضى هذا كله في « البقرة ^(١) » مستوفى .

الثالثة - قوله تعالى : (فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ) قال ابن عباس « من ترك القصاص وأصلح بينه وبين الظالم بالمعفو (فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ) أي إن الله يأجره على ذلك . قال مقاتل : فكان العفو من الأعمال الصالحة . وقد مضى في « آل عمران ^(٢) » في هذا ما فيه كفاية ، والحمد لله . وذكر أبو نعيم الحافظ عن علي بن الحسين رضي الله عنهم قال : إذا كان يوم القيامة نادى مناد أيكم أهل الفضل ؟ فيقوم ناس من الناس « فيقال : انطلقوا إلى الجنة فتلقاهم الملائكة ؛ فيقولون إلى أين ؟ فيقولون إلى الجنة ؛ قالوا قبل الحساب ؟ قالوا نعم قالوا من أنتم ؟ قالوا أهل الفضل ؛ قالوا وما كان فضلكم ؟ قالوا كنا إذا جهل علينا حلمنا

وإذا ظلمنا صَبَرْنَا وإذا سِيءَ إلينا عَفَوْنَا ؛ قالوا آدخلوا الجنة فتم أجر العالمين . وذكر الحديث . (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ) أى من بدأ بالظلم ؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل : لا يحب من يتعدى فى الاقتصاص ويمجاوز الحد ؛ قاله ابن عيسى .

الرابعة - قوله تعالى : (وَلَمَنِ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ) أى المسلم إذا انتصر من الكافر فلا سبيل إلى لومه . بل يُحمد على ذلك مع الكافر . ولا لوم إن انتصر الظالم من المسلم . فالانتصار من الكافر حتم ، ومن المسلم مباح ، والعفو مندوب .

الخامسة - فى قوله تعالى : (وَلَمَنِ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ) دليل على أن له أن يستوفى ذلك بنفسه . وهذا ينقسم ثلاثة أقسام : أحدها - أن يكون قصاصا فى بدن يستحقه آدمى . فلا حرج عليه إن أستوفاه من غير عدوان وثبت حقه عند الحكام ، لكن يزجره الإمام فى تفوته بالقصاص لما فيه من الجراءة على سفك الدم . وإن كان حقه غير ثابت عند الحاكم فليس عليه فيما بينه وبين الله حرج ، وهو فى الظاهر مطالب وبفعله مؤاخذ^(١) ومعاقب . القسم الثانى - أن يكون حد الله تعالى لاحق لآدمى فيه كحد الزنى وقطع السرقه ؛ فإن لم يثبت ذلك عند حاكم أخذه وعوقب عليه . وإن ثبت عند حاكم نُظر ، فإن كان قطعاً فى سرقة سقط به الحد لزوال العضو المستحق قطعه ، ولم يجب عليه فى ذلك حق لأن التعزير أدب ، وإن كان جلدا لم يسقط به الحد لتعديده مع بقاء محله فكان مأخوذاً بحكمه . القسم الثالث - أن يكون حقاً فى مال ؛ فيجوز لصاحبه أن يتألب على حقه حتى يصل إليه إن كان ممن هو عالم به . وإن كان غير عالم نُظر ، فإن أمكنه الوصول إليه عند المطالبة لم يكن له الاستسرار بأخذه . وإن كان لا يصل إليه بالمطالبة لمجود من هو عليه من عدم بينة تشهد له ففى جواز استسارره بأخذه مذهبان : أحدهما - جوازه ؛ وهو قول مالك والشافعى . الثانى - المنع ؛ وهو قول أبى حنيفة .

السادسة - قوله تعالى : (إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ) أى بعدوانهم عليهم ؛ فى قول أكثر العلماء . وقال ابن جريج : أى يظلمونهم بالشرك المخالف لدينهم .

(١) فى ل : « انتصر المظلوم » وفى : « انتصر ظالم من مسلم » .

(٢) فى ز ، ل : « مطالب بفعله مؤاخذ به » .

﴿ وَيَتَّبِعُونَ فِي الْأَرْضِ بِحَقِّ الْحَقِّ ﴾ أى فى النفوس والأموال ؛ فى قول الأكثرين . وقال مقاتل : بغيرهم عملهم بالمعاصى . وقال أبو مالك : هو ما يرجوه كفار قريش أن يكون بمكة غير الإسلام ديناً . وعلى هذا الحد قال ابن زيد : إن هذا كله منسوخ بالجهاد . وإن هذا للشركين خاصة . وقول قتادة : إنه عام ؛ وكذا يدل ظاهر الكلام . وقد بيناه والحمد لله .

السابعة — قال ابن العربي : هذه الآية فى مقابلة الآية المتقدمة فى « براءة » وهى قوله : « مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ »^(١) ؛ فكما نفى الله السبيل عن أحسن فكذلك نفاها على من ظلم ؛ واستوفى بيان القسمين .

الثامنة — واختلف علمائنا فى السلطان يضع على أهل بلد مالا معلوما يأخذهم به ويؤدونه على قدر أموالهم ؛ هل لمن قدر على الخلاص من ذلك أن يفعل ، وهو إذا تخلص أخذ سائر أهل البلد بتقام ما جعل عليهم . فقيل لا ؛ وهو قول يحنون من علمائنا . وقيل : نعم ، له ذلك إن قدر على الخلاص . وإليه ذهب أبو جعفر أحمد بن نصر الداودى ثم المالكي . قال : ويدل عليه قول مالك فى الساعى يأخذ من غنم أحد الخلفاء شاة وليس فى جميعها نصاب إنها مظلمة على من أخذت له لا يرجع على أصحابه بشيء . قال : ولست أخذ بما روى عن يحنون . لأن الظلم لا أسوة فيه ، ولا يلزم أحد أن يولج نفسه فى ظلم مخافة أن يضاعف الظلم على غيره . والله سبحانه يقول : « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ » .

التاسعة — واختلفت العلماء فى التحليل ؛ فكان ابن المسيب لا يحلل أحدا من عرض ولا مال . وكان سليمان بن يسار ومحمد بن سيرين يحللان من العرض والمال . ورأى مالك التحليل من المال دون العرض . روى ابن القاسم وآبن وهب عن مالك وسئل عن قول سعيد بن المسيب « لا أحلل أحدا » فقال : ذلك يختلف ؛ فقلت له يا أبا عبد الله « الرجل يسلف الرجل فىهلك ولا وفاء له ؟ قال : أرى أن يحلله وهو أفضل عندي » فإن الله تعالى يقول : « الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ »^(٢) . فقيل له : الرجل يظلم الرجل ؟

(١) راجع ج ٨ ص ٢٢٧ . (٢) فى ابن العربي : « أتيتها » . (٣) راجع ج ١٥ ص ٢٤٤ .

فقال : لا أرى ذلك ، هو عندى مخالف للأول ، يقول الله تعالى : « إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ » ويقول تعالى : « مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ » فلا أرى أن يجعله من ظلمه فى حِلٍّ . قال ابن العربى : فصار فى المسألة ثلاثة أقوال : أحدها لا يحلّه بحال ، قاله سعيد ابن المسيب . الثانى — يحلّه ، قاله محمد بن سيرين . الثالث — إن كان مالا حلاله وإن كان ظلما لم يحلّه ، وهو قول مالك . وجه الأول ألا يحل ما حرم الله ، فيكون كالتبديل لحكم الله . ووجه الثانى أنه حقه فله أن يسقط كما يسقط دمه وعرضه . ووجه الثالث الذى اختاره مالك هو أن الرجل إذا غلب على أداء حقه فمن الرفق به أن يحلّه ، وإن كان ظلما فمن الحق ألا تركه لتلا تفتت الظلمة ويسترسوا فى أعماهم القبيحة . وفى صحيح مسلم حديث أبى اليسر الطويل وفيه أنه قال لغريمه : « أخرج إلى » فقد طابت أبن أنت ، فخرج ، فقال : ما حملك على أن آخبت منى ؟ قال : أنا والله أهدئك ثم لا أكذبك ، خشيت والله أن أهدئك فأكذبك ، وأن أهدك فأخلفك ، وكنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكنت والله مُعْسِراً . قال قلت : « آله ؟ قال الله ؟ قال : فأتى بصحيفة فمعاها فقال : إن وجدت قضاءً فأقض » وإلا فأتى فى حِلٍّ ... وذكر الحديث . قال ابن العربى : وهذا فى الحلى الذى يربى له الأداء سلامة الذمة ورجاء التمثل ، فكيف بالميت الذى لا محالة له ولا ذمة معه .

العاشرة — قال بعض العلماء : إن من ظلم وأخذ له مال فإنما له ثواب ما آحتبس عنه إلى موته ، ثم يرجع الثواب إلى ورثته ، ثم كذلك إلى آخرهم ، لأن المال يصير بعده للوارث . قال أبو جعفر الداودى المالكي : هذا صحيح فى النظر ، وعلى هذا القول إن مات الظالم قبل من ظلمه ولم يترك شيئا أو ترك ما لم يعلم وارثه فيه بظلم لم تنتقل تباعة المظلوم إلى ورثة الظالم ، لأنه لم يبق للظالم ما يستوجبه ورثة المظلوم .

(١) فى ن : « ويسترون » . وفى أ ، ح ، ز ، ل : « ويسترون » . (٢) قال النوى : « الأول هبة ممدودة على الاستفهام ، والثانى بلام مد ، والهاء فيها مكسورة . قال القاضى « وروينا بفتحهما معا » وأكثر أهل العربية لا يميزون إلا بالكسر . (٣) فى ابن العربى : « التمثل » وقد كتب على هامش « ه » بخط الناصح : « يقال تمحل أى احتال فهو متمحل قاله الجوهري » . وفى ح ، ز : « ورجاء التمثل » .

الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ ﴾ أى صبر على الأذى و « غفر » أى ترك الانتصار لوجه الله تعالى « وهذا فيمن ظلمه مسلم . ويحكى أن رجلاً سب رجلاً في مجلس الحسن رحمه الله فكان المسبوب يكظم ويمرق فيمسح العرق ، ثم قام فتلا هذه الآية ؛ فقال الحسن « عقلها والله ! وفهمها إذ ضيعها الجاهلون . وبالجملة العفو مندوب إليه » ثم قد ينعكس الأمر في بعض الأحوال فيرجع ترك العفو مندوباً إليه كما تقدم « وذلك إذا احتيج إلى كَفِّ زيادة البنى وقطع مادة الأذى ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل عليه ، وهو أن زينب أسمعت عائشة رضي الله عنهما بحضرته فكان ينهاها فلا تنتهي « فقال لعائشة : « دُونَكَ فانتصرى » أخرجه مسلم في صحيحه بمعناه . وقيل : « صَبَرَ » عن المعاصي وستر على المساوي . ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ أى من عزائم الله التي أمر بها . وقيل من عزائم الصواب التي وفق لها . وذكر الكلبي والفراء أن هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه مع ثلاث آيات قبلها ، وقد شتمه بعض الأنصار فردّ عليه ثم أمسك . وهى المدينيات من هذه السورة . وقيل : هذه الآيات في المشركين ، وكان هذا في ابتداء الإسلام قبل الأمر بالقتال ثم نسخها آية القتال ؛ وهو قول ابن زيد ، وقد تقدم . وفي تفسير ابن عباس « وَلَمَنْ أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ » يريد حمزة بن عبد المطلب وعبيدة وعلياً وجميع المهاجرين رضوان الله عليهم . ﴿ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ يريد حمزة بن عبد المطلب وعبيدة وعلياً رضوان الله عليهم أجمعين . ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ ﴾ يريد عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وأبا جهل والأسود ، وكل من قاتل من المشركين يوم بدر . ﴿ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ يريد بالظلم والكفر . ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ يريد وجيع . ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ ﴾ يريد أبا بكر وعمر وأبا عبيدة بن الجراح ومُصْعَب بن عُمَيْر وجميع أهل بدر رضوان الله عليهم أجمعين . ﴿ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ حيث قبلوا الفداء وصبروا على الأذى .

قوله تعالى : وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ) أى يخذله (فَمَا لَهُ مِنْ وَائِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ) هذا فيمن أعرض عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما دُعا إليه من الإيمان بالله والمودة في القربى ، ولم يصدق في البعث وأن متاع الدنيا قليل . أى من أضله الله عن هذه الأشياء فلا يهديه هاد . قوله تعالى : (وَتَرَى الظَّالِمِينَ) أى الكافرين . (لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ) أى جهم . وقيل رأوا العذاب عند الموت . (يَقُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ) يطلبون أن يردوا إلى الدنيا ليعملوا بطاعة الله فلا يجابون إلى ذلك .

قوله تعالى : وَتَرَىهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعِينَ مِنَ الْذُلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : (وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا) أى على النار لأنها عذابهم ، فكفى عن العذاب المذكور بحرف التانيث . لأن ذلك العذاب هو النار ، وإن شئت جهم . ولو راعى اللفظ لقال عليه . ثم قيل : هم المشركون جميعا يعرضون على جهم عند انطلاقهم إليها ، قاله الأكثرون . وقيل : آل فرعون خصوصا ، ثمس أرواحهم في أجواف طير سود تغدو على جهم وتروح ، فهو عرضهم عليها . قاله ابن مسعود . وقيل : لمنهم عامة المشركين . تعرض عليهم ذنوبهم في قبورهم ، ويعرضون على العذاب في قبورهم . وهذا معنى قول أبى الجحاج . (خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ) ذهب بعض القراء إلى الوقف على « خَاشِعِينَ » . وقوله : « مِنَ الذُّلِّ » متعلق بـ « يَنْظُرُونَ » . وقيل : متعلق بـ « خَاشِعِينَ » . والخشوع الانكسار والتواضع . ومعنى (يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ) أى لا يرفعون أبصارهم للنظر رفعا تاما ، لأنهم ناكسو الرؤوس . والعرب تصف الذليل بقص الطرف ، كما يستعملون في ضده حديد النظر إذا لم يهتم بريية فيكون عليه منها غضاضة . وقال مجاهد : « مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ » أى ذليل . وإنما ينظرون بقلوبهم لأنهم يحشرون عميا ، وعين القلب طرف خفي . وقال قتادة والسدي والقرطبي وسعيد بن جبير : يمارقون النظر من شدة الخوف . وقيل : المعنى ينظرون من

عين ضعيفة النظر . وقال يونس : « مِنْ » بمعنى الباء « أى ينظرون بطرف خفى » أى ضعيف من الذل والخوف ، ونحوه عن الأخفش . وقال ابن عباس : بطرف ذابل ذليل . وقيل « أى يفزعون أن ينظروا إليها بجميع أبصارهم لما يرون من أصناف العذاب » (١) وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٢) أى يقول المؤمنون فى الجنة لما عاينوا ما حل بالكفار إن الخسران فى الحقيقة ما صار إليه هؤلاء ، فإنهم خسروا أنفسهم لأنهم فى العذاب المخلد ، وخسروا أهلهم لأن الأهل إن كانوا فى النار فلا انتفاع بهم « وإن كانوا فى الجنة فقد حيل بينه وبينهم » . وقيل : خسران الأهل أنهم لو آمنوا لكان لهم أهل فى الجنة من الحور العين . وفى سنن ابن ماجه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحد إلا له منزلان منزل فى الجنة ومنزل فى النار فإذا مات فدخل النار ورث أهل الجنة منزله فذلك قوله تعالى : « أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ » (٣) . وقد تقدم (٤) . وفى مسند الداريمى عن أبى أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من أحد يدخله الله الجنة إلا زوجه اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين وسبعين من ميراثه من أهل النار وما منهن واحدة إلا ولها قبل شبيهة وله ذكر لا ينثنى » . قال هشام ابن خالد : « من ميراثه من أهل النار » يعنى رجالا أدخلوا النار فورث أهل الجنة نسائهم كما ورثت امرأة فرعون . (٥) أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ (٦) أى دائم لا ينقطع . ثم يجوز أن يكون هذا من قول المؤمنين ، ويجوز أن يكون ابتداء من الله تعالى .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ (٧)

قوله تعالى : (وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ) أى أعوانا ونصراء (يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى من عذابه (وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ) أى طريق يصل به إلى الحق فى الدنيا والجنة فى الآخرة ؛ لأنه قد سدّت عليه طريق النجاة .

قوله تعالى : **اَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِّن قَبْلِ اَنْ يَّاتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِّنَ اللّٰهِ مَا لَكُمْ مِّن مَّلْجَا يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِّن نَّكِيرٍ** ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : **(اَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ)** أى أجيبوه إلى ما دعاكم إليه من الإيمان به والطاعة . استجاب وأجاب بمعنى « وقد تقدم » **(مِّن قَبْلِ اَنْ يَّاتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِّنَ اللّٰهِ)** يريد يوم القيامة ؛ أى لا يردّه أحد بعد ما حكم الله به وجعله أجلاً ووقتاً . **(مَا لَكُمْ مِّن مَّلْجَا)** أى من ملجأ ينجيكم من العذاب . **(وَمَا لَكُمْ مِّن نَّكِيرٍ)** أى من ناصر ينصركم ؛ قاله مجاهد . وقيل : النكير بمعنى المنكر ؛ كالألم بمعنى المؤلم . أى لا تجدون يومئذ منكراً لما ينزل بكم من العذاب . حكاه ابن أبى حاتم ، وقاله الكلبي . الزجاج . معناه أنهم لا يقدرّون أن ينكروا الذنوب التى يوقفون عليها . وقيل : « مِّن نَّكِيرٍ » أى إنكار ما ينزل بكم من العذاب ، والنكير والإنكار تغيير المنكر .

قوله تعالى : **فَاِنْ اَعْرَضُوا فَقَاْ اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا اِنْ عَلَيكَ اِلَّا الْبَلَاغُ وَاِنَّا اِذَا اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِّنْ رَّحْمَةٍ مَّا رَّحْمَةً فَرِحَ بِهَا وَاِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ مِّمَّا قَدَّمَتْ اَيْدِيهِمْ فَاِنَّ الْاِنْسَانَ كَفُورٌ** ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : **(فَاِنْ اَعْرَضُوا)** أى عن الإيمان **(قَاْ اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا)** أى حافظاً لأعمالهم حتى تحاسبهم عليها . وقيل : موكلابهم لا تفارقهم دون أن يؤمنوا ؛ أى ليس لك إكراههم على الإيمان . **(اِنْ عَلَيكَ اِلَّا الْبَلَاغُ)** وقيل : نسخ هذا بآية القتال . **(وَاِنَّا اِذَا اَذَقْنَا الْاِنْسَانَ)** الكافر . **(مِّنْ رَّحْمَةٍ مَّا رَّحْمَةً)** رخاء وصحة . **(فَرِحَ بِهَا)** بطربها . **(وَاِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ)** بلاء وشدة . **(مِّمَّا قَدَّمَتْ اَيْدِيهِمْ فَاِنَّ الْاِنْسَانَ كَفُورٌ)** أى لما تقدم من النعمة فيعدّد المصائب وينسى النعم .

قوله تعالى : **لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ ۖ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا ۖ وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝**

قوله تعالى : **(لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ)** فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)** ابتداء وخبر . **(يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ)** من الخلق . **(يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ)** قال أبو عبيدة وأبو مالك ومجاهد والحسن والضحاك : يهب لمن يشاء إناثا لا ذكور معهم . ويهب لمن يشاء ذكورا لا إناث معهم . وأدخل الألف واللام على الذكور دون الإناث لأنهم أشرف فيهم بسمة التعريف . وقال واثلة بن الأسقع : إن من يمن المرأة تبكيها بالأنثى قبل الذكر ، وذلك أن الله تعالى قال : **« يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذُّكُورَ »** فبدأ بالإناث . **(أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثًا)** قال مجاهد : هو أن تلد المرأة غلاما ثم تلد جارية ، ثم تلد غلاما ثم تلد جارية . وقال محمد بن الحنفية : هو أن تلد توءمًا ، غلاما وجارية . أو يزوجهم ذكرا وإناثا . قال القتيبي : الترويح ها هنا هو الجمع بين البنين والبنات ، تقول العرب : زوجت إبل إذا جمعت بين الكبار والصغار . **(وَيَجْعَلُ مَن يَشَاءُ عَقِيمًا)** أى لا يولد له ، يقال : رجل عقيم ، وامرأة عقيم . وعقمت المرأة تعقم عقمًا ، مثل حميد يحمّد . وعقمت تعقم ، مثل عظم بعظم . وأصله القطع ، ومنه المثلّك العقيم ، أى تقطع فيه الأرحام بالقتل والمعوق خوفا على الملك . وريح عقيم ؛ أى لا تلقح محابا ولا شجرا . ويوم القيامة يوم عقيم ؛ لأنه لا يوم بعده . ويقال : نساء عقم وعقم ؛ قال الشاعر ^(١) :

عقيم النساء فما يلدن شبيهه * إن النساء بمنله عقم

(١) في لسان العرب : « قال أبو دعلج يمدح عبد الله بن الأزرق الخزرجي . وقيل هو الهزني البجلي » .

وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في الأنبياء خصوصا وإن عم حكما . وهب لوط الإناث ليس معهن ذكر . وهب لإبراهيم الذكور ليس معهم أنثى . وهب لإسماعيل وإسحاق الذكور والإناث ، وجعل عيسى ويحيى عقيمين . ونحوه عن ابن عباس وإسحاق بن بشر . قال إسحاق : نزلت في الأنبياء ، ثم عمت . (وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِمَّا نَاثًا) يعنى لوطا عليه السلام ، لم يولد له ذكر وإمّا ولد له إبتنان . (وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ) يعنى إبراهيم عليه السلام لم يولد له أنثى بل ولد له ثمانية ذكور . (أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِمَّا نَاثًا) يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولد له أربعة بنين وأربع بنات . (وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيًّا) يعنى يحيى بن زكريا عليهما السلام ، لم يذكر عيسى . ابن العربى : قال علماؤنا « يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِمَّا نَاثًا » يعنى لوطا كان له بنات ولم يكن له أبن . « وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ » يعنى إبراهيم ، كان له بنون ولم يكن له بنت . وقوله « أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِمَّا نَاثًا » يعنى آدم ، كانت حواء تلده فى كل بطن توأمين ذكرا وأنثى ، ويزوج الذكور من هذا البطن من الأنثى من البطن الآخر ، حتى أحكم الله التحريم فى شرع نوح صلى الله عليه وسلم . وكذلك عهد صلى الله عليه وسلم كان له ذكور وإناث من الأولاد : القاسم والطيب والطاهر وعبد الله وزينب وأم كلثوم ورقية وفاطمة ، وكلهم من خديجة رضى الله عنها ، وإبراهيم وهو من مارية القبطية . وكذلك قسم الله الخلق من لدن آدم إلى زماننا هذا ، إلى أن تقوم الساعة ، على هذا التقدير المحدود بحكمته البالغة ومشيبته النافذة ؛ ليبقى النسل ، ويتمادى الخلق ، وينفذ الوعد ، ويمحق الأمر ، وتسمو الدنيا ، وتأخذ الجنة وجههم كل واحدة ما يملؤها ويبقى . فى الحديث : " إن النار لن تمتلئ حتى يضع الجبار فيها قدمه " فتقول قِطْ قِطْ ^(٢) . وأما الجنة فيبقى منها فينشئ الله لها خلقا آخر " .

الثانية — قال ابن العربى : إن الله تعالى لعموم قدرته وشديد قوته يخلق الخلق ابتداء من غير شيء ، وبِعَظِيم لطفه وبِالْبَاحِ حُكْمَتِهِ يخلق شيئا من شيء لا عن حاجة ، فإنه قدوس

(١) القول الأصح أن الذكور ثلاثة : القاسم وعبد الله (ويسمى بالطيب والطاهر) وإبراهيم . راجع شرح المواهب اللدنية . (٢) قال القسطلانى : « أى بذاتها تذلّل من يوضع تحت الرجل ، والعرب تضع الأثقال بالأعضاء ولا تريد أعياها كقولها للنادم : سقط فى يده » . (٣) قوله : « قط قط » بكسر الطاء وسكونها فهما « ويجوز التوفيق مع الكسر والمعنى : حسي حسي قد اكتفيت » .

عن الحاجات سلام عن الآفات، كما قال القدوس السلام؛ فخلق آدم من الأرض وخلق حواء من آدم وخلق النشأة من بينهما منهما مرتبا على الوطء كائنا عن الحمل موجودا في الجنين بالوضع. كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكرا وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل آتتا»^(١). وكذلك في الصحيح أيضا «إذا علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه الولد أعمامه وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أشبه الولد أخواله».

قلت: هذا معنى حديث عائشة لا لفظه خرجه مسلم من حديث عروة بن الزبير عنها أن امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم: هل تفتسل المرأة إذا أحتلمت وأبصرت الماء؟ فقال: «نعم» فقالت لها عائشة: تربت يداك وألت؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ديها وهل يكون الشبه إلا من قبل ذلك». إذا علا ماؤها ماء الرجل أشبه الولد أخواله وإذا علا ماء الرجل ماءها أشبه أعمامه». قال علماؤنا: فعلى مقتضى هذا الحديث أن العلو يقتضى الشبه؛ وقد جاء في حديث ثوبان خرجه مسلم أيضا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهودي: «ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر» فإذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكرا بإذن الله وإذا علا مني المرأة مني الرجل آتتا بإذن الله... الحديث. فجعل في هذا الحديث أيضا العلو يقتضى الذكورة والأنوثة؛ فعلى مقتضى الحديثين يلزم اقتران الشبه للأعمام والذكورة إن علا مني الرجل، وكذلك يلزم إن علا مني المرأة اقتران الشبه للأخوال والأنوثة؛ لأنهما معلولا على واحدة، وليس الأمر كذلك بل الوجود بخلاف ذلك؛ لأننا نجد الشبه للأخوال والذكورة والشبه للأعمام والأنوثة فتعين تأويل أحد الحديثين. والذي يتعين تأويله الذي في حديث ثوبان فيقال: إن ذلك العلو معناه سبق الماء إلى الرحم، ووجهه أن العلو لما كان معناه الغلبة من قوهم سابقني فلان فسبقته أى غلبته؛ ومنه قوله تعالى:

(١) روى بالمد وبخفيف النون وبالقصر وتشديد النون. قوله: «تربت يداك» معناه:

ما أصبت! وهو في الأصل بمعنى صار في ذلك التراب ولا أصبت خيرا أى اختقرت. لكن لا يريدون به الدعاء على المخاطب، كما يقولون: قاتله الله؛ إلى غير ذلك. وقوله «وألت» أى صاحتا لما أحابها من شدة هذا الكلام. وروى بضم الهمزة مع التشديد. أى طعنت بالآلة وهى الحربة. قال ابن الأثير: وفيه بعد؛ لأنه لا يلائم لفظ الحديث.

« وَمَا تَحْنُ مَسْبُوقِينَ » أى بمغلوبين ، قيل عليه : ملا . ويؤيد هذا التأويل قوله فى الحديث :
 « إذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أذكرا وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل آتانا » . وقد بنى القاضى
 أبو بكر بن العربى على هذه الأحاديث بناء فقال : إن السامين أربعة أحوال : الأول أن يخرج
 ماء الرجل أولا ، الثانى أن يخرج ماء المرأة أولا ، الثالث أن يخرج ماء الرجل أولا ويكون
 أكثر ، الرابع أن يخرج ماء المرأة أولا ويكون أكثر . ويتم التقسيم بأن يخرج ماء الرجل أولا
 ثم يخرج ماء المرأة بعده ويكون أكثر أو بالعكس « فإذا خرج ماء الرجل أولا وكان أكثر جاء
 الولد ذكرا بحكم السبق وأشبه الولد أعمامه بحكم الكثرة . وإن خرج ماء المرأة أولا وكان أكثر
 جاء الولد أنثى بحكم السبق وأشبه أخواله بحكم الغلبة . وإن خرج ماء الرجل أولا لكن لما
 خرج ماء المرأة بعده كان أكثر كان الولد ذكرا بحكم السبق وأشبه أخواله بحكم غلبة ماء المرأة ،
 وإن سبق ماء المرأة لكن لما خرج ماء الرجل كان أعلى من ماء المرأة كان الولد أنثى بحكم سبق
 ماء المرأة وأشبه أعمامه بحكم غلبة ماء الرجل . قال : وبانتظام هذه الأقسام يستتب الكلام
 ويرتفع التعارض عن الأحاديث ، فسيحان الخالق المليم .

الثالثة — قال علماؤنا : كانت الخلقة مستمرة ذكرا وأنثى إلى أن وقع فى الجاهلية
 الأولى الخلق فأتى به فرىض العرب ومممرها عاصم بن الظرب فلم يدر ما يقول فيه وأرجاهم
 عنه ، فلما جئ عليه الليل تنكر موضعه ، وأقضى عليه مضجعه ، وجعل يتقلب ويتقلب ، ونجىء
 به الأفكار وتذهب ، إلى أن أنكرت خادمته حاله فقالت : ما بك ؟ قال لها : سهرت لأمر
 قصدت به فلم أدر ما أقول فيه « فقالت ما هو ؟ قال لها : رجل له ذكر وفرج كيف
 يكون حاله فى الميراث ؟ قالت له الأمة : وزنه من حيث يبول ، ففعلها وأصبح فرضها
 عليهم وانقلبوا بها راضين . وجاء الإسلام على ذلك فلم تنزل إلا فى عهد على رضى الله عنه
 ففضى فيها . وقد روى الفرزدق عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أنه سئل عن مولود له قبل وذكر من أين يورث ؟ قال : من حيث يبول . وروى

أنه أتى بخنثى من الأنصار فقال : « وزئوه من أول ما يبول » . وكذا روى محمد بن الحنفية عن عليّ ، ونحوه عن ابن عباس ، وبه قال ابن المسيّب وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد ، وحكاها المزي عن الشافعي . وقال قوم : لا دلالة في البول : فإن نرج البول منهما جميعا قال أبو يوسف : يحكم بالأكثر . وأنكره أبو حنيفة وقال : أنكله ! ولم يجعل أصحاب الشافعي للكثرة حكما . وحكى عن عليّ والحسن أنهما قالوا : تمد أضلاعه : فإن المرأة تريد على الرجل بضلع واحد . وقد مضى ما للعلماء في هذا في آية المواريث في « النساء » ^(١) مجزؤا والحمد لله .

الرابعة - قال القاضي أبو بكر بن العربي : وقد أنكر قوم من رهوس العوام وجود الخنثى ، لأن الله تعالى قسم الخلق إلى ذكر وأنثى . قلنا : هذا جهل باللغة ، وغباوة عن مقطع الفصاحة ، وقصور عن معرفة سعة القدرة . أما قدرة الله سبحانه فإنه واسع عليم ، وأما ظاهر القرآن فلا ينفي وجود الخنثى ؛ لأن الله تعالى قال : « اللَّهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ » . فهذا عموم مدح فلا يجوز تخصيصه ؛ لأن القدرة تقتضيه . وأما قوله : « يَبِّ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاءً وَيَبِّ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ . أَوْ يَزُوجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاءً وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيماً » فهذا لإخبار عن الغالب في الموجودات ، وسكت عن ذكر النادر لدخوله تحت عموم الكلام الأول ، والوجود يشهد له والبيان يكذب منكره ، وقد كان يقرأ معنا يرباط أبي سعيد على الإمام الشهيد من بلاد المغرب خنثى ليس له حية وله نديان وعنده جارية ، فربك أعلم به ، ومع طول الصحبة عقلني الحياء من سؤاله . وبودى اليوم لو كشفته من حاله .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ ^(٢)

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلَّهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا) سبب ذلك أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبياً كما كلمه موسى ونظر إليه ؟ فإنا لن نؤمن لك حتى تفعل ذلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن موسى لن ينظر إليه " فنزل قوله : « وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلَّهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا » ؛ ذكره النقاش والواحدى والتعلبي . (وَحْيًا) قال مجاهد : نَفَثٌ يَنْفَثُ فِي قَلْبِهِ فَيَكُونُ إلهاماً . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : " إن روح القدس نفث في روعي ^(١) إن نفسان تمت حتى تستكمل رزقها وأجلها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب . خذوا ما حَلَّ ودَعُوا ما حَرَّمَ " . (أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) كما كلم موسى . (أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا) كما رساله جبريل عليه السلام . وقيل : « إِلَّا وَحْيًا » رؤيا يراها في منامه ؛ قاله محمد بن زهير . « أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » كما كلم موسى . « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا » قال زهير : هو جبريل عليه السلام . (فَيُوحِي بِأَذْنِهِ مَا يَشَاءُ) وهذا الوحي من الرسل خطاب منهم للأنبياء يسمعونوه نطقاً ويرونه حياناً . وهكذا كانت حال جبريل عليه السلام إذا نزل بالوحي على النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن عباس : نزل جبريل عليه السلام على كل نبي فلم يره منهم إلا محمد وعيسى وموسى وزكرياء عليهم السلام . فاما غيرهم فكان وحياً إلهاماً في المنام . وقيل : « إِلَّا وَحْيًا » بإرسال جبريل « أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ » كما كلم موسى . « أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا » إلى الناس كافة . وقرأ الزهري وشيبة ونافع « أَوْ يُرْسِلُ رَسُولًا فَيُوحِي » برفع الفعلين . الباقون بنصبهما . فالرفع على الاستئناف ؛ أي وهو يرسل . وقيل : « يرسل » بالرفع في موضع الحال ؛ والتقدير إلا موحياً أو مرسلًا . ومن نصب عطفوه على محل الوحي ؛ لأن معناه وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى أو يرسل . ويحوز أن يكون النصب على تقدير حذف الجار من أن المضمرة . ويكون في موضع الحال ؛ التقدير أو بأن يرسل رسولاً . ولا يحوز أن يعطف « أَوْ يُرْسِلَ » بالنصب على « أَنْ يَكُلَّهُ » لفساد المعنى ؛ لأنه يصير : ما كان لبشر أن يرسله أو أن يرسل إليه رسولاً ، وهو قد أرسل الرسل من البشر وأرسل إليهم .

(١) الروح (بالضم) : القلب والعقل . والروح (بالفتح) : الفزع .

الثانية - احتج بهذه الآية من رأى فيمن حلف ألا يكلم رجلاً فأرسل إليه رسولا أنه حانت « لأن المرسل قد سُمي فيها مكلفاً للرسول إليه » إلا أن ينوى الخالف المواجهة بالخطاب . قال ابن المنذر : واختلفوا في الرجل يحلف ألا يكلم فلاناً فكتب إليه كتاباً أو أرسل إليه رسولا ؛ فقال الثوري « الرسول ليس بكلام . وقال الشافعي : لا يبين أن يحنت . وقال النخعي : والحكم في الكتاب يحنت . وقال مالك : يحنت في الكتاب والرسول . وقال مَرَّة : الرسول أسهل من الكتاب . وقال أبو عبيد : الكلام سوى الخط والإشارة . وقال أبو ثور : لا يحنت في الكتاب . قال ابن المنذر : لا يحنت في الكتاب والرسول .

قلت : وهو قول مالك . قال أبو عمر : ومن حلف ألا يكلم رجلاً فسلم عليه عامداً أو ساهياً ، أو سلم على جماعة هو فيهم فقد حنت في ذلك كله عند مالك . وإن أرسل إليه رسولا أو سلم عليه في الصلاة لم يحنت .

قلت : يحنت في الرسول إلا أن ينوى المشافهة ؛ للآية ، وهو قول مالك وابن الماجشون . وقد مضى في أول « سورة مريم » هذا المعنى عن علمائنا مستوفى ^(١) والحمد لله .

قوله تعالى : وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ﴿٥٣﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) أى وكالذى أوحينا إلى الأنبياء من قبلك أوحينا إليك (رُوحًا) أى نبوة ؛ قاله ابن عباس . الحسن وقنادة : رحمة من عندنا . السدي : وحيًا . الكلبي : كتابًا . الربيع : هو جبريل . الضحاك : هو القرآن . وهو قول

مالك بن دينار . وسماه روحا لأن فيه حياة من موت الجهل . وجعله من أمره بمعنى أنزله كما شاء على من يشاء من النظم المعجز والتأليف الممجب . ويمكن أن يحمل قوله : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ »^(١) على القرآن أيضا « قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي » أى يسألونك من أين لك هذا القرآن ، قل إنه من أمر الله أنزله على معجزا . ذكره القشيري . وكان مالك ابن دينار يقول : يأهل القرآن ، ماذا زرع القرآن في قلوبكم ؟ فإن القرآن ربيع القلوب كما أن الغيث ربيع الأرض .

الثانية - قوله تعالى : « مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا لِكِتَابٍ وَلَا إِيْمَانٍ » أى لم تكن تعرف الطريق إلى الإيمان . وظاهر هذا يدل على أنه ما كان قبل الإيماء متصفا بالإيمان . قال القشيري : وهو من مجوزات العقول . والذي صار إليه المعظم أن الله ما بعث نبيّا إلا كان مؤمنا به قبل البعثة . وفيه تحمّك . إلا أن ثبت ذلك بتوقيف مقطوع به . قال القاضي أبو الفضل عياض : وأما عصمتهم من هذا الفن قبل النبوة فللناس فيه خلاف ؛ والصواب أنهم معصومون قبل النبوة من الجهل بالله وصفاته والتشكك في شيء من ذلك . وقد تعاضدت الأخبار والآثار عن الأنبياء بتزويدهم عن هذه النقيصة منذ ولدوا . ونشأتهم على التوحيد والإيمان . بل على إشراق أنوار المعارف ونفحات ألطاف السعادة ، ومن طالع سيرهم منذ صباهم إلى مبغثهم حقق ذلك ؛ كما عُرِف من حال موسى وهارون ويحيى وسليمان وغيرهم عليهم السلام . قال الله تعالى : « وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا »^(٢) قال المفسرون : أعطى يحيى العلم بكتاب الله في حال صباه . قال معمر : كان ابن ستين أو ثلاث ؛ فقال له الصبيان : لم لا تلعب ! فقال : أَلِلَّعْبُ خُلِقْتُ ! وقيل في قوله : « مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنْ اللَّهِ »^(٣) صدق يحيى بعيسى وهو ابن ثلاث سنين ، فشهد له أنه كلمة الله وروحه . وقيل : صدقه وهو في بطن أمه . فكانت أم يحيى تقول لمريم إني أجده ما في بطني يسجد لما في بطنك تحية له . وقد نص الله على كلام عيسى لأمه عند ولادتها إياه بقوله : « أَلَا نَحْنُ » على قراءة من قرأ « مَنْ »

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٢٢ . (٢) في ل : « معجزات » وفي ن : « تمجيزات » .

(٣) كذا في الأصل . (٤) راجع ج ١١ ص ٨٧ و ٩٤ . (٥) راجع ج ٤ ص ٧٦ .

تَحْتَهَا» ، وصل قول من قال : إن المتأدي عيسى ونص على كلامه في مهبه فقال : «إني عبدُ الله آتاني الكتابَ وجعلني نبياً» . وقال : «فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا» وقد ذكر من حُكِمَ سليمان وهو صبي يلعب في قصة المرجومة وفي قصة الصبي ما اقتدى به أبوه داود . وحكى الطبري أن عمره كان حين أوتي الملك اثني عشر عاماً . وكذلك قصة موسى [عليه السلام] مع فرعون وأخذه بلحيته وهو طفل . وقال المفسرون في قوله تعالى : «وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ» : أي هديناه صغيراً ، قاله مجاهد وغيره . وقال ابن عطاء : اصطفاه قبل إبداء خلقه . وقال بعضهم : لما ولد إبراهيم بعث الله إليه ملكاً يأمره عن الله تعالى أن يعرفه بقلبه ويذكره بلسانه فقال : قد فعلتُ ، ولم يقل أفعُل ؛ فذلك رشده . وقيل : إن إلقاء إبراهيم في النار ويحمته كانت وهو ابن ثلث عشرة سنة . وإن ابتلاء إسحاق بالذبيح وهو ابن سبع سنين . وإن استدلال إبراهيم بالكوكب والقمر والشمس كان وهو ابن خمس عشرة سنة^(٢) . وقيل : أوصى إلى يوسف وهو صبي عند ما هم إخوته بإلقائه في الحب بقوله تعالى : «وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا» الآية . إلى غير ذلك من أخبارهم . وقد حكى أهل السير أن أمنة بنت وهب أخبرت أن نبينا هذا صلى الله عليه وسلم ولد حين ولد باسطة يديه إلى الأرض رافعاً رأسه إلى السماء . وقال في حديثه صلى الله عليه وسلم : «لما نشأت بُغِضْتُ إِلَى الْاَوْثَانِ وَبُغِضَ إِلَى الشَّعْرِ وَلَمْ أَهْمْ بِشَيْءٍ مِمَّا كَانَتْ الْجَاهِلِيَّةُ تَفْعَلُهُ إِلَّا مَرَّتَيْنِ فَعَصَمَنِي اللَّهُ مِنْهُمَا ثُمَّ لَمْ أَهْدُ^(٣) . ثُمَّ يَتَكَنَّى الْأَمْرُ لَمْ ، وَتَرَادَفَ نَفَحَاتُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ . وَتَشْرُقُ أَنْوَارُ الْمَعَارِفِ فِي قُلُوبِهِمْ حَتَّى يَصْلُوا الْغَايَةَ وَيَبْلُغُوا بِاصْطِفَاءِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُمُ بِالنَّبَوَّةِ فِي تَحْصِيلِ الْخِصَالِ الشَّرِيفَةِ الْنَهَائِيَّةِ دُونَ مُمَارَسَةِ وَلَا رِيَاضَةٍ . قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : «وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا» . قَالَ الْقَاضِي : وَلَمْ يَنْقُلْ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَخْبَارِ أَنَّ أَحَدًا نُبِيٍّ وَأَصْطَفِيٍّ مِنْ عَرَفَ بِكُفْرٍ وَإِشْرَاقٍ قَبْلَ ذَلِكَ . وَمُسْتَنْدَ هَذَا الْبَابِ النَّقْلُ . وَقَدْ اسْتَدَلَّ بَعْضُهُمْ بِأَنَّ الْقُلُوبَ تَنْفَرُ عَنْ كَانَتْ هَذِهِ سَبِيلَهُ .

(١) راجع ج ١١ ص ١٠١ و ٣٠٧ و ٢٩٥ . (٢) في الأصول : «خمس عشرة شهراً»

راجع ج ٧ ص ٢٥ . (٣) راجع ج ٩ ص ١٤٢ . (٤) راجع ج ١٣ ص ٢٥٨ .

قال القاضي : وأنا أقول إن قرشنا قد رمت نبينا عليه السلام بكل ما أقرته ، وصير كفار الأمم أنبياءها بكل ما أمكنها وأخلفتها ، مما نص الله عليه أو قتلته إلينا الرواة ، ولم نجد في شيء من ذلك تعبيراً لواحد منهم برفضه آلهتهم وتقريعه بدمه بترك ما كان قد جامعهم عليه . ولو كان هذا لكانوا بذلك مبادرين ، وبتلونه في معبوده محتجين ، ولكان توحيهم له بنهيم عما كان يعبد قبل أنقطع وأقطع في الحجّة من توحيه بنهيم عن تركه آلهتهم وما كان يعبد آباؤهم من قبل ، ففى إطباقهم على الإعراض عنه دليل على أنهم لم يجدوا سبيلا إليه ؛ إذ لو كان نُقل وما سكتوا عنه كما لم يسكتوا عن تحويل القبلة وقالوا : « مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمْ آتَى كَانُوا ظِلْمًا ^(١) » كما حكاه الله عنهم .

الثالثة - وتكلم العلماء في نبينا صلى الله عليه وسلم ؛ هل كان متعبداً بدين قبل الوحي أم لا ؛ فمنهم من منع ذلك مطلقاً وأحاله عقلاً . قالوا : لأنه يبعد أن يكون متبوعاً من عرف تابعا ، وبتوا هذا على التحسين والتقيج . وقالت فرقة أخرى : بالوقف في أمره عليه السلام وترك قطع الحكم عليه بشيء في ذلك ، إذ لم يُحَلَّ الوجهين منهما العقل ولا استبان عندها ^(٢) في أحدهما طريق النقل ، وهذا مذهب أبي المعالي . وقالت فرقة ثالثة : إنه كان متعبداً بشرع من قبله وعاملاً به ؛ ثم اختلف هؤلاء في التعيين . فذهبت طائفة إلى أنه كان على دين عيسى فإنه ناسخ لجميع الأديان والمثل قبلها ؛ فلا يجوز أن يكون النبي على دين منسوخ . وذهبت طائفة إلى أنه كان على دين إبراهيم ؛ لأنه من ولده وهو أبو الأنبياء . وذهبت طائفة إلى أنه كان على دين موسى ؛ لأنه أقدم الأديان . وذهبت المستقلة إلى أنه لابد أن يكون على دين ولكن عين الدين غير معلومة عندها . وقد أبطل هذه الأقوال كلها أئمتنا ؛ إذ هي أقوال متعارضة وليس فيها دلالة قاطعة ، وإن كان العقل يجوز ذلك كله . والذي يُقطع به أنه عليه السلام لم يكن منسوباً إلى واحد من الأنبياء نسبة تقتضى أن يكون واحداً من أمته وغاطباً بكل شريعته ؛ بل شريعته مستقلة بنفسها مفتتحة من عند الله الحاكم جل وعز وأنه

صلى الله عليه وسلم كان مؤمنا بالله عز وجل ، ولا يعبد لغيره ، ولا أشرك بالله ، ولا زنى ولا شرب الخمر ، ولا شهد السامر^(١) ولا حضر حلف المطر^(٢) ولا حلف المطيين^(٣) ؛ بل زعمه الله وصانه من ذلك . فإن قيل : فقد روى عثمان بن أبي شيبة حديثا بسنده عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان يشهد مع المشركين مشاهدهم ، فسمع ملكين خلفه أحدهما يقول لصاحبه : أذهب حتى تقوم خلفه ، فقال الآخر : كيف أقوم خلفه وعهده باستلام الأصنام فلم يشهدهم بعد ؟ فالجواب أن هذا حديث أنكره الإمام أحمد بن حنبل جذا وقال : هذا موضوع أو شبيه بالموضوع . وقال الدارقطني : إن عثمان وعنه في إسناده ، والحديث بالجملة منكر غير متفق على إسناده فلا يلتفت إليه ، والمعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافه عند أهل العلم من قوله « بُغِضْتُ إِلَى الْأَصْنَامِ » وقوله في قصة بئرا حين استحلف النبي صلى الله عليه وسلم بالآلات والعزى إذ لقيه بالشام في سفره مع عمه أبي طالب وهو صبي ، ورأى فيه علامات النبوة فاخبره بذلك ؛ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تسألني بهما فوالله ما أبغضت شيئا قط ببغضهما » فقال له بئرا : فبأيه إلا ما أخبرتنى عما أسألك عنه ، فقال : « مل عما بدا لك » . وكذلك المعروف من سيرته عليه السلام وتوفيق الله إياه له أنه كان قبل نبوته يخالف المشركين في وقوفهم بمزدلفة في الحج ، وكان يقف هو بعرفة ، لأنه كان

(١) الموضع الذي يجتمعون للسرفه . (٢) كذا في الأصول . (٣) في الأصول : « المطيب » قال ابن الأثير : « أصل الحلف المعاهدة والمعاهدة على التعاقد والتساعذ والاتفاق . فإما كان من في الجاهلية على الفتن والقتال بين القبائل والغارات ، فذلك الذي ورد التمسك به في الإسلام بقوله صلوات الله عليه : « لا حلف في الإسلام » . وما كان من في الجاهلية على نصر المظلوم وصد الأرحام كحلف المطيين وما جرى مجراه فذلك الذي قال فيه الرسول صلى الله عليه وسلم : « وأبما حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة » . يريد من المعاهدة على الخير ونصرة الحق . وبذلك يجتمع الحديثان ، وهذا هو الحلف الذي يقتضيه الإسلام . وانفرد به ما خالف حكم الإسلام » .

وبلاحظ أنه قال صلى الله عليه وسلم « شهدت خلاصهم من حلف المطيين » . اجتمع بنو هاشم وبنو زهرة وتم في دار ابن جدعان في الجاهلية وجعلوا طيبا في جفنة وغمسوا أيديهم فيه وتحالفوا على التناصر والأخذ من الظالم للظالم ؛ فسوا المطيين . وقال عليه السلام : « شهدت في دار عبد الله بن جدعان حلفا لودعيت إلى مثله في الإسلام لأجبت » . قال ابن الأثير : يعني حلف الفضول . (راجع نهاية ابن الأثير مادة حلف « طيب ، فضل ») .

موقف إبراهيم عليه السلام . فإن قيل : فقد قال الله تعالى : « قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ^(١) » وقال : « إِنَّ آتِيَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ^(٢) » وقال : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ ^(٣) » الآية . وهذا يقتضى أن يكون متعبدا بشرع . فالجواب أن ذلك فيما لا تختلف فيه الشرائع من التوحيد وإقامة الدين ، على ما تقدم بيانه فى غير موضع وفى هذه السورة عند قوله : « شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ » والحمد لله .

الرابعة — إذا تقرّر هذا فاعلم أن العلماء اختلفوا فى تأويل قوله تعالى : « مَا كُنْتُ تَدْرِى مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ » . فقال جماعة : معنى الإيمان فى هذه الآية شرائع الإيمان ومعامله ، ذكره الثعلبي . وقيل : تفاصيل هذا الشرع ، أى كنت غافلا عن هذه التفاصيل . ويجوز إطلاق لفظ الإيمان على تفاصيل الشرع ، ذكره القشيري . وقيل : ما كنت تدري قبل الوحي أن تقرأ القرآن ، ولا كيف تدعو الخلق إلى الإيمان ، ونحوه عن أبى العالية . وقال بكر القاضى : ولا الإيمان الذى هو الفرائض والأحكام . قال : وكان قبل مؤمنا متوحيدة ثم نزلت الفرائض التى لم يكن يدريها قبل ، فزاد بالتكليف إيمانا . وهذه الأقوال الأربعة متقاربة . وقال ابن خزيمة : معنى بالإيمان الصلاة ، لقوله تعالى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ ^(١) إِيمَانَكُمْ » أى صلاتكم إلى بيت المقدس ، فيكون اللفظ عاما والمراد الخصوص . وقال الحسين بن الفضل : أى ما كنت تدري ما الكتاب ولا أهل الإيمان . وهو من باب حذف المضاف ، أى من الذى يؤمن ، أبو طالب أو العباس أو غيرها . وقيل : ما كنت تدري شيئا إذ كنت فى المهد وقبل البلوغ . وحكى الماوردى نحوه عن على بن موسى قال : ما كنت تدري ما الكتاب لولا الرسالة ، ولا الإيمان لولا البلوغ . وقيل : ما كنت تدري ما الكتاب لولا إنعامنا عليك ، ولا الإيمان لولا هدايتنا لك ، وهو محتمل . وفى هذا الإيمان وجهان : أحدهما أنه الإيمان بالله ، وهذا يعرفه بعد بلوغه وقبل نبوته . والثانى — أنه دين الإسلام ، وهذا لا يعرفه إلا بعد النبوة .

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٩٨

(١) راجع ج ٢ ص ١٣٩ و ص ١٥٧

(٣) راجع ص ٩ من هذا الجزء .

قلت: [الصحيح^(١)] أنه صلى الله عليه وسلم كان مؤمناً بالله عز وجل من حين نشأ إلى حين بلوغه؛ على ما تقدم. وقيل: «مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ» أي كنت من قوم أميين لا يعرفون الكتاب ولا الإيمان، حتى تكون قد أخذت ما جنتهم به عن كان يعلم ذلك منهم؛ وهو كقوله تعالى: «وَمَا كُنْتُ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُهُ يَمِينُكَ إِذَا الْأَرْتَابُ الْمُبْطِلُونَ^(٢)» روى معناه عن ابن عباس رضي الله عنهما. (وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ) قال ابن عباس والضحاك: يعني الإيمان. السدى: القرآن وقيل الوحي؛ أي جعلنا هذا الوحي (نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ) أي من نختاره للنبوة؛ كقوله تعالى: «يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ». ووحّد الكتابة لأن الفعل في كثرة أسمائه بمنزلة الفعل في الاسم الواحد؛ ألا ترى أنك تقول: إقبالك وإدبارك يعجبني؛ فتوحّد، وهما اثنان. (وَأَنَّكَ لَتَهْدِي) أي تدعو وترشد (إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) دين قوم لا اعوجاج فيه. وقال علي: إلى كتاب مستقيم. وقرأ عاصم المجدي وحوشب: «وَأَنَّكَ لَتَهْدِي» غير مسمى الفاعل؛ أي تُدْعَى. الباقر «لتهدي» مسمى الفاعل. وفي قراءة أبي «وَأَنَّكَ لَتَدْعُو». قال النحاس: وهذا لا يقرأ به؛ لأنه مخالف للسواد وإنما يحمل ما كان مثله على أنه من قائله على جهة التفسير كما قال: «وَأَنَّكَ لَتَهْدِي» أي تدعو. وروى معمر عن قتادة في قوله تعالى: «وَأَنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ» قال: «وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ^(٣)». (صِرَاطِ اللَّهِ) بدل من الأول بدل المعرفة من النكرة. قال علي: هو القرآن. وقيل الإسلام. ورواه النّوّاس بن سميان عن النبي صلى الله عليه وسلم. (الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) ملكاً وعبداً وخلقاً. (أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ) وعيد بالبعث والجزاء. قال سهل بن أبي الحميد: احترق مصحف فلم يبق إلا قوله: «أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ» وغرق مصحف فأحرق كله إلا قوله: «أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ». والحمد لله وحده.

(٣) راجع ج ٢ ص ٦١

(٢) راجع ج ١٣ ص ٣٥١

(١) كذا في جميع الأصول.

(٤) راجع ج ٩ ص ٢٨٥

سورة الزخرف

مكية بإجماع . وقال مقاتل : إلا قوله : « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلَنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا » .
وهي تسع وثمانون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : حم ١ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا
عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ٣

قوله تعالى : (حم . وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ) تقدم الكلام فيه . وقيل : « حم » قسم .
« وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ » قسم ثانٍ . وفيه أن يقسم بما شاء . والجواب « إِنَّا جَعَلْنَاهُ » . وقال
ابن الأنباري : من جعل جواب « وَالْكِتَابِ » « حم » - كما تقول نزل والله وجب والله -
وقف على « الْكِتَابِ الْمُبِينِ » - ومن جعل جواب القسم « إِنَّا جَعَلْنَاهُ » لم يقف على « الْكِتَابِ
الْمُبِينِ » . ومعنى : « جَعَلْنَاهُ » أى سميناه ووصفناه ؛ ولذلك تعدى إلى مفعولين ؛ كقوله تعالى :
« مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ » (١) . وقال السدي : أى أنزلناه قرآنا . مجاهد : قلناه . الزجاج
وسفيان الثوري : بيناه . (عَرَبِيًّا) أى أنزلناه بلسان العرب ؛ لأن كل نبي أنزل كتابه
بلسان قومه ؛ قاله سفيان الثوري وغيره . وقال مقاتل : لأن لسان أهل السماء عربى . وقيل :
المراد بالكتاب جميع الكتب المتلة على الأنبياء ؛ لأن الكتاب اسم جنس فكأنه أقسم بجميع
ما أنزل من الكتب أنه جعل القرآن عربيا . والكناية في قوله : « جَعَلْنَاهُ » ترجع إلى القرآن
وإن لم يحمله ذكر في هذه السورة ؛ كقوله تعالى : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ » (٢) (لَعَلَّكُمْ
تَعْقِلُونَ) أى تفهمون أحكامه ومعانيه . فعل هذا القول يكون خاصا للعرب دون العجم ؛
قاله ابن عيسى . وقال ابن زيد : المعنى لعلكم تتفكرون ؛ فعل هذا يكون خطابا عاما للعرب
والعجم . ونعت الكتاب بالمبين لأن الله بين فيه أحكامه وفرائضه ؛ على ما تقدم في غير موضع .

(١) راجع ص ٩٤ من هذا الجزء . (٢) راجع ص ١٥٨ من ٢٨٩ . (٣) راجع ص ٦٠ من ٢٢٣ .

(٤) راجع ص ٢٠٠ من ١٢٩ . (٥) لفظة « عاما » ساقطة من ح « ز » ك « هـ » .

قوله تعالى : وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ ﴿١﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ) يعنى القرآن فى اللوح المحفوظ (لَدَيْنَا) عندنا (لَعَلِّيَّ حَكِيمٌ) أى رفيع محكم لا يوجد فيه اختلاف ولا تناقض ، قال الله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ . فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ » وقال تعالى : « بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ . فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ » . وقال ابن جرير : المراد بقوله تعالى : « وَإِنَّهُ » أى أعمال الخلق من إيمان وكفر وطاعة ومعصية . « لَعَلِّيَّ » أى رفيع عن أن ينال فيبدل « حَكِيمٌ » أى محفوظ من نقص أو تغير . وقال ابن عباس : أول ما خلق الله القلم فأمره أن يكتب ما يريد أن يخلق ، فالتكاتب عنده ، ثم قرأ « وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّيَّ حَكِيمٌ » . وكسر الهمزة من « أم الكتاب » حمزة والكسائي . وضم الباقون « وقد تقدم » .

قوله تعالى : أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُسْرِفِينَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا) يعنى : القرآن ، عن الضحاك وغيره . وقيل « المراد بالذكر العذاب » [أى أفنضرب عنكم العذاب] ولا تعاقبكم على إسرافكم وكفركم ، قاله مجاهد وأبو صالح والسدى ، ورواه العوفي عن ابن عباس . وقال ابن عباس : المعنى أفسدتم أن نصفع عنكم العذاب ولما فعلوا ما أمرتم به . وعنه أيضا أن المعنى أنكذبون بالقرآن ولا تعاقبون . وقال السدى أيضا : المعنى أفتركم سُدَى فلا نأمركم ولا ننهاكم . وقال قتادة : المعنى أفنهلككم ولا نأمركم ولا ننهاكم . وعنه أيضا : أفنمسك عن إزال القرآن من قبل أنكم لا تؤمنون به فلا تنزل عليكم . وقاله ابن زيد . قال قتادة : والله لو كان هذا القرآن رفع حين رددته أوائل هذه الأمة لهلكوا ، ولكن الله رددته وكره عليهم برحمته . وقال الكسائي : أفنطوى عنكم الذكر طيًا فلا توعظون ولا تؤمرون . وقيل : الذكر التذكير ، فكانه قال : أترك تذكيركم لأن كنتم قوما مسرفين ، فى قراءة من فتح . ومن كسر جعلها للشرط

(١) راجع ج ١٧ ص ٢٢٢ . (٢) راجع ج ١٩ ص ٢٩٦ . (٣) لفظة « أى » ساقطة من جميع النسخ ما عدا « ١ » . (٤) راجع ج ٥ ص ٧٢ . (٥) ما بين المربعين ساقط من ل .

ومقابلها جوابا لها ؛ لأنها لم تعمل في اللفظ . ونظيره : «وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ»^(١)
وقيل : الجواب محذوف دل عليه ما تقدم ؛ كما تقول : أنت ظالم إن فعلت . ومعنى الكسر
عند الزجاج الحال ؛ لأن في الكلام معنى التقرير والتوبيخ . ومعنى (صَفْحًا) إعراضا ؛
يقال : صفحت عن فلان إذا عرضت عن ذنبه . وقد ضربت عنه صفحا إذا عرضت
عنه وتركته . والأصل فيه صفحة العنق ؛ يقال : عرضت عنه أى وليته صفحة عنق .
قال الشاعر^(٢) :

صُفُوْحًا فَا تَلْقَاكَ إِلَّا بِخَيْلَةٍ ■ فَمَنْ مَلَّ مِنْهَا ذَلِكَ الْوَصْلَ مَلَّتْ

وانتصب «صَفْحًا» على المصدر لأن معنى : «أَفْضَرُ» انصفح . وقيل : التقدير أنضرب
عنكم الذكرا صاخين ، كما يقال : جاء فلان مشيا . ومعنى : (مُسِيرِينَ) مشركين . واختار أبو عبيدة
الفتح في «أن» وهى قراءة ابن كثير وأبى عمرو وعاصم وابن عامر . قال : لأن الله تعالى عاتبهم
على ما كان منهم . وعلمه قبل ذلك من فعلهم .

قوله تعالى : وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴿٦﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ
نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٧﴾ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى
مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾

قوله تعالى : (وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ) «كَمْ» هنا خبرية والمراد بها التكثير ؛ والمعنى
ما أكثر ما أرسلنا من الأنبياء . كما قال : «كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ»^(٣) أى ما أكثر ما تركوا .
(وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ) أى لم يكن يأتيهم نبى (إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) كاستهزاء قومك بك .
يعزى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ويسليه . (فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا) أى قوما أشد منهم
قوة . والكتابة في «مِنْهُمْ» ترجع إلى المشركين المخاطبين بقوله : «أَفْضَرُ عَنْكُمْ الذِّكْرُ صَفْحًا»
فكفى عنهم بعد أن خاطبهم . و «أشد» نصب على الحال . وقيل هو مفعول ؛ أى فقد أهلكنا

أقوى من هؤلاء المشركين في أبدانهم وأتباعهم . (وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ) أى عقوبتهم ؛ عن قتادة وقيل : صفحة الأولين ؛ فغيرهم بأنهم أهلكوا على كفرهم ؛ حكاه النقاش والمهدوي .
والمَثَلُ : الوصف والخبر .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ
خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ) يعنى المشركين . (مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ
خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ) فأقروا له بالخلق والإيجاد ، ثم عبدوا معه غيره جهلا منهم . وقد مضى
في غير موضع ^(١) .

قوله تعالى : الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا
سُبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا) وصف نفسه سبحانه بكمال القدرة .
وهذا ابتداء لإخبار منه عن نفسه ، ولو كان هذا إخبارا عن قول الكفار لقال الذى جعل لنا
الارض (مَهْدًا) فراشا وبساطا . وقد تقدم ^(٢) . وقرأ الكوفيون « مَهْدًا » (وَجَعَلَ لَكُمُ
فِيهَا سُبُلًا) أى معاش . وقيل طرقا ، لتسلخوا منها الى حيث أردتم . (لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ)
فتستدلون بمقدوراته على قدرته . وقيل : « لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ » فى أسفاركم ؛ قاله ابن عباس .
وقيل : لعلكم تعرفون نعمة الله عليكم ؛ قاله سعيد بن جبير . وقيل : تهتدون الى معاشكم .

قوله تعالى : وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنشَرْنَا بِهِ
بَلَدًا مَيِّتًا كَذَلِكَ نُخْرِجُكَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ) قال ابن عباس : أى لا كما أنزل على
قوم نوح بغير قدر حتى أغرقهم ، بل هو بقدر لا طوفان مفرق ولا قاصر عن الحاجة ، حتى

يكون معاشاكم ولا نعامكم . (فَأَنْشَرْنَا) أى أحينا . (بِهِ) أى بالماء . (بَلَدَةً مَيِّتًا) أى مفقرة من النبات . (كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ) أى من قبوركم ؛ لأن من قدر على هذا قدر على ذلك . وقد مضى فى « الأعراف » مجوداً . وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش وحمة والكسائى وابن ذكوان عن ابن عامر « يُخْرَجُونَ » بفتح الياء وضم الراء . الباقون على الفعل المجهول .

قوله تعالى : وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٢﴾ لِّتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿١٤﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ) أى والله الذى خلق الأزواج . قال سعيد بن جبیر : أى الأصناف كلها . وقال الحسن : الشتاء والصيف والليل والنهار والسموات والأرض والشمس والقمر والجنة والنار . وقيل : أزواج الحيوان من ذكر وأنثى ؛ قاله ابن عيسى . وقيل : أراد أزواج النبات ؛ كما قال تعالى : « وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَیْجٍ » (٢) و « مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ » (٣) . وقيل ما يتقلب فيه الإنسان من خير وشر ، وإيمان وكفر ، ونفع وضر ، وفقر وغنى ، وصحة وسقم .

قلت : وهذا القول يعم الأقوال كلها ويجمعها بعمومه . (وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفُلْكِ) السفن (وَالْأَنْعَامِ) الإبل (مَا تَرْكَبُونَ) فى البر والبحر . (لِّتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ) ذكر الكتابة لأنه رده إلى ما فى قوله : « مَا تَرْكَبُونَ » ؛ قاله أبو عبيد . وقال الفراء : أضاف الظهور إلى واحد لأن المراد به الجنس ، فصار الواحد فى معنى الجمع بمنزلة الجيش والجنود ؛ فلذلك ذكر ، وجمع الظهور ، أى على ظهور هذا الجنس .

(٢) راجع ج ١٢ ص ٩٠

(٣) راجع ج ١٧ ص ٨

(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٠

الثانية — قال سعيد بن جبير: الأنعام هنا الإبل والبقر. وقال أبو معاذ: الإبل وحدها؛ وهو الصحيح لقوله عليه السلام: «بينما رجل راكب بقرة إذ قالت له: لَمْ أَخْلُقْ لِهَذَا إِنَّمَا خُلِقْتُ لِلْحَرْثِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «آمَنْتَ بِذَلِكَ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ». وما هما^(١) في القوم. وقد مضى هذا في أول سورة «النحل»^(٢) مستوفى والحمد لله.

الثالثة — قوله تعالى: ((لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ)) يعني به الإبل خاصة بدليل ما ذكرنا، ولأن الفلك إنما تركب بطونها، ولكنه ذكرها جميعا في أول الآية وعطف آخرها على أحدهما. ويحتمل أن يجعل ظاهرها باطنها، لأن الماء غمره وستره وباطنها ظاهرها، لأنه أنكشف للظاهرين وظهر للبصرين.

الرابعة — قوله تعالى: ((ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ)) أى ركبتم عليه وذكر النعمة هو الحمد لله على تسخير ذلك لنا في البر والبحر. ((وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا)) أى ذلل لنا هذا المركب. وفي قراءة علي بن أبي طالب «سُبْحَانَ مَنْ سَخَّرَ لَنَا هَذَا». ((وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ)) أى مطيقين؛ في قول ابن عباس والكلبي. وقال الأخفش وأبو عبيدة: «مُقْرِنِينَ» ضابطين. وقيل: مماثلين في الأيد والقوة؛ من قولهم: هو قرن فلان إذا كان مثله في القوة. ويقال: فلان مُقْرِنٌ لفلان أى ضابط له. وأقرنت كذا أى أطقته. وأقرن له أى أطاقه وقوى عليه؛ كأنه صار له قرنا. قال الله تعالى: «وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ» أى مطيقين. وأنشد قطرب قول عمرو بن معديكرب:

لقد علم القبائل ما عَقِيلُ • لنا في الثابتات بمقرينينا

وقال آخر:

ركبتم صَعَبِي أَشْرًا وَحَقًّا • ولستم للَصَّعَابِ بمقرينينا

والمُقْرِنُ أيضا: الذى غلبته صبيته؛ يكون له إبل أو غنم ولا معين له عليها، أو يكون يسقى إبله ولا ذائد له يذودها. قال ابن السكيت: وفي أصله قولان: أحدهما — أنه مأخوذ من الإقران؛ يقال: أقرن بقرن لإقرانا إذا أطلق. وأقرنت كذا إذا أطقته وحكته؛ كأنه جعله

في قرن — وهو الحبل — فأوثقه به وشده . والثاني — أنه مأخوذ من المقارنة وهو أن يقرن بعضها ببعض في السير . يقال : قرنت كذا بكذا إذا ربطته به وجعلته قرينه .

الخامسة — علمنا الله سبحانه ما تقول إذا ركبنا الدواب، وعرفنا في آية أخرى على لسان نوح عليه السلام ما تقول إذا ركبنا السفن ؛ وهي قوله تعالى : « وَقَالَ أَرْكَبُوا فِيهَا بِإِسْمِ اللَّهِ مَجْرِيَهَا وَضَرَّحَا لَهَا رَبِّي لَقَفَّورٌ رَحِيمٌ » فكم من راكب دابة عثر به أو شتمت أو قعصمت أو طاح من ظهرها فهلك . وكمن راكبين في سفينة أنكسرت بهم فغرقوا . فلما كان الركوب مباشرة أمر عظور وأتصالا بأسباب من أسباب التلف أمر ألا ينسى عند اتصاله به يومه ، وأنه هالك لا محالة لثقله إلى الله عز وجل غير منتقلة من قضائه . ولا يدع ذكر ذلك بقلبه ولسانه حتى يكون مستعدا للقاء الله بإصلاحه من نفسه . والحذر من أن يكون ركوبه ذلك من أسباب موته في علم الله وهو غافل عنه . حكى سليمان بن يسار أن قوما كانوا في سفر فكانوا إذا ركبوا قالوا : « سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ » وكان فيهم رجل على ناقه له رازم — وهي التي لا تتحرك هزالا [الرازم من الإبل : الثابت على الأرض لا يقوم من الهزال . أو قد رزمت الناقة تَرْزُم وتَرْزِم رزوما ورزاما : قامت من الإعياء والهزال فلم تتحرك ؛ فهي رازم . قاله الجوهري في الصحاح] . فقال : أما أنا فإني لهذه المقرين ، قال : فقصصت به فدفعت عنقه . وروى أن أعرابيا ركب فعودا له وقال إني لمقرن له فركضت به القعود حتى صرعه فاندقت عنقه . ذكر الأقول الماوردي والثاني ابن العربي . قال : وما ينبغي لعبد أن يدع قول هذا وليس بواجب ذكره باللسان ؛ فيقول متى ركب وخاصة في السفر إذا تذكر : « سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ . وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ » اللهم أنت الصاحب في السفر، والخليفة في الأهل والمال . اللهم إني أعوذ بك من وعناء السفر، وكآبة المنقلب، والجور بعد الكور، وسوء المنظر في الأهل والمال ؛ يعني به . بالجور بعد الكور « شتمت أمر الرجل بعد اجتماعه . وقال عمرو بن دينار : ركب مع أبي جعفر إلى أرض له نحو حائط يقال لها مدركة، فركب

(١) راجع ج ٩ ص ٢٦ (٢) تقعم الفرس براكيه : ألقاه على وجهه .

(٣) في أ ح : « فهلك » وفي ز « فأهلكته . (٤) الزيادة من ه ، ي .

(٥) هذه عبارة ابن العربي والأصول : ويلاحظ أن القعود مذكر .

على جمل صعب فقلت له : أبا جعفر ! أما تخاف أن يصرمك ؟ فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « على سنام كل بعير شيطان إذا ركبتموها فاذكروا اسم الله كما أمركم ثم آمنتموها لأنفسكم فإنما يحمل الله » . وقال علي بن ربيعة : شهدت علي بن أبي طالب ركب دابة يوما فلما وضع رجله في الركاب قال : بسم الله ، فلما استوى على الدابة قال الحمد لله ، ثم قال : « سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ . وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ » ثم قال : الحمد لله والله أكبر - ثلاثا - اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، ثم ضحك فقلت له : ما أضحكك ؟ قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع كما صنعت ، وقال كما قلت ، ثم ضحك فقلت له ما يضحكك يا رسول الله ؟ قال : « المبد - أو قال - عجا لبعد أن يقول اللهم لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيره » . خرجه أبو داود الطيالسي في مسنده . وأبو عبد الله محمد بن خُوَيْرِزِمَنَدَاد في أحكامه . وذكر الثعلبي نحوه مختصرا عن علي رضي الله عنه ، ولفظه عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا وضع رجله في الركاب قال : « بسم الله - فإذا استوى قال - الحمد لله على كل حال سبحان الذي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ » . وروى ابن أبي نجیح عن مجاهد قال : من ركب ولم يقل « سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ » قال له الشيطان تَغَنَّى ، فإن لم يحسن قال له تَمَنَّى ، ذكره النحاس . ويستعذ بالله من مقام من يقول لقرنائه : تَعَالَوْا نَتَزَّهِ عَلَى الْخَلِيلِ أَوْ فِي بَعْضِ الزَّوَارِقِ ، فيركبون حاملين مع أنفسهم أواني الخمر والمعارف ، فلا يزالون يستقون حتى تَمَلَّ طَلاَهِمْ ^(٢) وهم على ظهور الدواب أو في بطون السفن وهي تجري بهم ، لا يذكرون إلا الشيطان ، ولا يمتثلون إلا أوامره . الرَّغْشِيرِيُّ : ولقد بلغني أن بعض السلاطين ركب وهو يشرب الخمر من بلد إلى بلد بينهما مسيرة شهر ، فلم يَصْحُ إلا بعد ما أطمأنت به الدار ، فلم يشعر بمسيره ولا أحس به ، فكم بين فعل أولئك الراكبين وبين ما أمر الله به في هذه الآية !

(١) في ح ، ن ، هـ : « الذنب » .

(٢) الطلاء : ما طيخ من عصير العنب حتى ذهب لثناه وبعض العرب يسمي الخمر الطلاء يريد بذلك تحسين اسمها .

قوله تعالى : **وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا^ج إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ^{مُبِينٌ}** (١٥)

قوله تعالى : **(وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا)** أى عِدلاً ، عن قتادة . يعنى ما عبد من دون الله عز وجل . الزجاج والمبرد : الجزء هاهنا البنات ، عجب المؤمنين من جهلهم إذ أقروا بأن خالق السموات والأرض هو الله ثم جعلوا له شريكاً^(١) أو ولداً ، ولم يعلموا أن من قدر على خلق السموات والأرض لا يحتاج إلى شيء يعتضد به أو يستأنس به ، لأن هذا من صفات النقص . قال الماوردى : والجزء عند أهل العربية البنات ، يقال : قد أجزأت المرأة إذا ولدت البنات ، قال الشاعر :

إن أجزأت حرة يوماً فلا عجب ■ قد تجزئ الحرة المذكر أحياناً

الزنجشري : ومن يدع التفاسير تفسير الجزء بالإناث ، وآذماء أن الجزء في لغة العرب اسم للإناث ■ وما هو إلا كذب على العرب ووضع مستحدث متحول ، ولم يقنعهم ذلك حتى اشتقوا منه : أجزأت المرأة ، ثم صنعوا بيتاً ، وبيتاً :

■ إن أجزأت حرة يوماً فلا عجب ■

■ زُوِّجَتْهَا مِنْ بَنَاتِ الْأَوْسِ مُجْرِيَةً^(٢) ■

وإنما قوله : **« وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا »** متصل بقوله : **« وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ »** أى ولئن سألتهم عن خالق السموات والأرض ليعترفن به ، وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف من عباده جزءاً فوصفوه بصفات المخلوقين . ومعنى **« مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا »** أن قالوا الملائكة بنات الله ، فغلوهم جزءاً له وبعضاً ، كما يكون الولد بضعة من والده وجزءاً له . وقسرى ■ جزؤاً ■ بضمين . **(إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَافِرٌ^{مُبِينٌ})** يعنى الكافر . **(لَكَفُورٌ^{مُبِينٌ})** قال الحسن : يعد المصائب وينسى النعم . **« مُبِينٌ »** مظهر الكفر .

(١) فى ل : « شركاء . »

(٢) وتسمه كما فى اللسان مادة جزأ ■ للمعجم اللد فى أبحاثها زجل ■

(٣) فى ز : « بضاً . »

قوله تعالى : أَمْ آتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (أَمْ آتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ) الميم صلة ؛ تقديره آتخذ مما يخلق بنات كما زعمتم أن الملائكة بنات الله ؛ فلفظه لفظ الاستفهام ومعناه التوبيخ . (وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ) أى اختصكم وأخلصكم بالبنين . يقال : أصفيته بكذا ؛ أى أثرته به . وأصفيته الودة أخلصته له . وصافيته وتصافينا تخالصنا . عجب من إضاعتهم إلى الله اختيار البنات مع اختيارهم لأنفسهم البنين ، وهو مقدس عن أن يكون له ولد إن توهم جاهل أنه آتخذ لنفسه ولدا فهلا أضلف إليه أرفع الجنس ! ولم جعل هؤلاء لأنفسهم أشرف الجنس ولله الأخس . وهذا كما قال تعالى : « أَلَمْ الذَّكْرُ وَلَهُ الْآنثَى » تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى .

قوله تعالى : وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا) أى بأنه ولدت له بنت (ظَلَّ وَجْهُهُ) أى صار وجهه (مُسْوَدًّا) قيل بيطلان مثله الذى ضربه . وقيل : بما بُشِّرَ به من الأنثى ؛ دليله فى سورة النحل « وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَى » . ومن حالهم أن أحدهم إذا قيل له قد ولدت له أنثى اغتم وأربد وجهه غيظا وتأسفا وهو مملوء من الكرب . وعن بعض العرب أن امرأته وضعت أنثى فهجر البيت الذى فيه المرأة فقالت :

ما لِأبَى حِمَزَةٍ لَا يَأْتِينَا ۖ يَنْظِلُّ فِي الْبَيْتِ الَّذِى يَلِينَا ^(١)

غَضِبَانِ أَلَا نُلِدُ الْبَنِينَ ۖ وَإِنَّمَا نَأْخُذُ مَا أُعْطِينَا

وقرى « مسود » ومسواد . وعلى قراءة الجماعة يكون وجهه آسم « ظَلَّ » و « مُسْوَدًّا » خبر « ظَلَّ » . ويموز أن يكون فى « ظَلَّ » ضمير عائد على أحد وهو اسمها ، و « وَجْهُهُ »

(١) راجع ج ١٧ ص ٩٩ . (٢) راجع ج ١٠ ص ١١٦ . (٣) فى ك : « ولدت لك » .

(٤) فى رواية « حمة بالميم . وفى بلوغ الأرب للأوسى « لآبى الذئقا » .

بدل من الضمير . و «مُسَوِّدًا» خبر «ظَلَّ» . ويجوز أن يكون رفع «وَجْهَهُ» بالابتداء ، ويرفع «مُسَوِّدًا» على أنه خبره ، وفي «ظَلَّ» اسمها والجملة خبرها . (وَهُوَ كَظِيمٌ) أى حزين ؛ قاله قتادة . وقيل مكروب ؛ قاله عكرمة . وقيل ساكت . قاله ابن أبي حاتم . وذلك لفساد مثله وبطلان حجته . ومن أجاز أن تكون الملائكة بنات الله فقد جعل الملائكة شيها لله ؛ لأن الولد من جنس الوالد وشبهه . ومن اسود وجهه بما يضاف إليه مما لا يرضى ، أولى من أن يسود وجهه بإضافة مثل ذلك إلى من هو أجل منه . فكيف إلى الله عز وجل ! وقد مضى في «النحل» في معنى هذه الآية ما فيه كفاية^(١) .

قوله تعالى : **أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْخَلْقَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ۝۱۸**
وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ
شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ۝۱۹

قوله تعالى : **(أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْخَلْقَةِ)** فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : **(أَوْ مَنْ يُنشِئُ)** أى يربى ويشتب . والنشوء : التربية ؛ يقال : نشأت في بني فلان نشأً ونشوءاً إذا شببت فيهم . ونشئاً وأنشئ بمعنى . وقرأ ابن عباس والضحاك وابن وثاب وحفص وحمزة والكسائي وخلف «يُنشَأُ» بضم الياء وفتح النون وتسديد الشين ؛ أى يربى ويكبر في الخلقة . واختاره أبو عبيد ، لأن الإسناد فيها أعلى . وقرأ الباقر «يُنشَأُ» بفتح الياء وإسكان النون ، واختاره أبو حاتم ؛ أى يربى وينبت . وأصله من نشأ أى ارتفع ، قاله الهروي . فـ «يُنشَأُ» متعد . و «يُنشَأُ» لازم .

الثانية - قوله تعالى : **(فِي الْخَلْقَةِ)** أى في الزينة . قال ابن عباس وغيره : هن الحواري زينهن غير زى الرجال . قال مجاهد : رخص للنساء في الذهب والحري . وقرأ هذه الآية . قال الكيا : فيه دلالة على إباحة الحلي للنساء ، والإجماع منعقد عليه والأخبار فيه لاتحصى .

قلت — روى عن أبي هريرة أنه كان يقول لابنته : يا بنية ، إياك والتحلّى بالذهب !
فإني أخاف عليك اللهب .

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴾ أى فى المجادلة والإدلاء بالهجة . قال قتادة ،
ما تكلمت امرأة ولها حجة إلا جعلتها على نفسها . وفى مصحف عبد الله « وهو فى الكلام
غير مبين » . ومعنى الآية : أضاف إلى الله من هذا وصفه ! أى لا يجوز ذلك . وقيل :
المنشأ فى الحلية أصنامهم التى صاغوها من ذهب وفضة وحلّوها ، قاله ابن زيد والضحاك .
ويكون معنى « وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ » على هذا القول « أى ساكت عن الجواب .
و « من » فى محل نصب ، أى اتخذوا الله من ينشأ فى الحلية . ويجوز أن يكون رفعا على
الابتداء والخبر مضمرا ، قاله الفراء . وتقديره : أو من كان على هذه الحالة يستحق العبادة .
وإن شئت قلت خفض ردا إلى أول الكلام وهو قوله : « يَمَّا ضَرَبَ » ، أو على « ما » فى قوله :
« يَمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ » . وكون البذل فى هذين الموضعين ضعيف لكون ألف الاستفهام حائلة
بين البذل والمبذل منه . ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا ﴾ قرأ الكوفيون
« عِبَادُ » بالجمع . واختاره أبو عبيد . لأن الإسناد فيها أعلى . ولأن الله تعالى إنما كذبهم
فى قولهم إنهم بنات الله . فآخبرهم أنهم عبيد وأنهم ليسوا ببناته . وعن ابن عباس أنه قرأ
« عِبَادُ الرَّحْمَنِ » فقال سعيد بن جبير : إن فى مصحفى « عبد الرحمن » فقال : أحبها
واكتبها « عِبَادُ الرَّحْمَنِ » . وتصديق هذه القراءة قوله تعالى : « بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ^(١) » .
وقوله تعالى : « أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِىَ أَوْلِيَاءَ ^(٢) » . وقوله تعالى :
« إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَلُكُمْ ^(٣) » . وقرأ الباقون « عند الرحمن » بنون ساكنة
واختاره أبو حاتم . وتصديق هذه القراءة قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ ^(٤) » . وقوله :
« وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ ^(٥) » . والمقصود إيضاح كذبهم وبيان جهلهم

(١) راجع ج ١١ ص ٢٨١ و ص ٦٥ و ص ٢٧٧ .

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٤٢ و ص ٣٥٦ .

في نسبة الأولاد إلى الله سبحانه ، ثم في تحكيمهم بأن الملائكة إناث وهم بنات الله . وذكر العباد مدح لهم ، أى كيف عبدوا من هو في نهاية العبادة ، ثم كيف حكموا بأنهم إناث من غير دليل . والجعل هنا بمعنى القول والحكم ، تقول : جعلت زيدا أعلم الناس ، أى حكمت له بذلك . (أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ) أى أحضروا حالة خلقهم حتى حكموا بأنهم إناث . وقيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم سأله وقال : " لما يدريكم أنهم إناث ؟ " فقالوا : سمعنا بذلك من آبائنا ونحن نشهد أنهم لم يكتبوا في أنهم إناث ، فقال الله تعالى : (سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ وَيُسْأَلُونَ) أى يسألون عنها في الآخرة . وقرأ نافع ^(١) « أَشْهَدُوا » بهزة استفهام داخلية على همزة مضمومة مسهلة ، ولا يمد سوى ما روى المسيبي عنه أنه يمد . وروى المفضل عن حاصم مثل ذلك وتحقق الهمزتين . والباقون « أَشْهَدُوا » بهزة واحدة للاستفهام . وروى عن الزهري « أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ » على الخبر « سَتَكْتُبُ » قراءة العامة بضم التاء على الفعل المجهول « شَهَادَتُهُمْ » رفعا . وقرأ السليبي وأبن السميع وهيرة عن حفص « سَتَكْتُبُ » بنون ، « شَهَادَتُهُمْ » نصبا بتسمية الفاعل . وعن أبي رجاء « سَتَكْتُبُ شَهَادَاتَهُمْ » بالجمع .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ

مِنْ عِلْمٍ إِنَّهُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ) يعنى قال المشركون على طريق الاستهزاء والسخرية : لو شاء الرحمن على زعمكم ما عبدنا هذه الملائكة . وهذا منهم كلمة حق أريد بها باطل . وكل شئ بإرادة الله ، وإرادته تجب وكذا علمه فلا يمكن الاحتجاج بها ، وخلاف المعلوم والمراد مقدور وإن لم يقع . ولو عبدوا الله بدل الأصنام لعلمنا أن الله أراد منهم ما حصل منهم . وقد مضى هذا المعنى في الأنعام عند قوله : « سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا » وفى « يس » : « أَنْطَلِعُ مِنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ » . وقوله : (مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ) مردود إلى

(١) رسمنا هكذا تصويرا للنطق . (٢) راجع ج ٧ ص ١٢٨ . (٣) راجع ج ١٥ ص ٣٧ .

قوله : « وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاءً » أى ما لهم بقولهم : الملائكة بنات الله - من علم قاله قتادة ومقاتل والكلبي . وقال مجاهد وابن جريج : يعنى الأوتان ؛ أى ما لهم بعبادة الأوتان من علم . « من » صلة . (إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ) أى يتحدسون ويكذبون ؛ فلا ضلر لهم فى عبادة غير الله عز وجل . وكان فى ضمن كلامهم أن الله أمرنا بهذا أو رضى ذلك منا . ولهذا لم ينهنا ولم يعاجلنا بالعقوبة .

قوله تعالى : أَمْ أَتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ﴿٢١﴾ هذا معادل لقوله : « أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ » . والمعنى : أحضروا خلقهم أم آتيناهم كتابا من قبله . أى من قبل القرآن بما آدعوه . فهم به متمسكون يعملون بما فيه .

قوله تعالى : بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٢٢﴾ وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْنَدُونَ ﴿٢٣﴾

فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : (عَلَىٰ أُمَّةٍ) أى على طريقة ومذهب ؛ قاله عمر بن عبد العزيز . وكان يقرأ هو ومجاهد وقاتدة « عَلَىٰ إِمَّةٍ » بكسر الألف . والأئمة الطريقة . وقال الجوهري : والإمّة (بالكسر) : النعمة . والإمّة أيضا لغة فى الأئمة ، وهى الطريقة والدين ؛ عن أبى عبيدة . قال عدى بن زيد فى النعمة :

ثم بعد الفلاح والمُلك والأئمة وارثهم هناك القبور

عن غير الجوهري . وقال قتادة وعطية : « عَلَىٰ أُمَّةٍ » على دين ؛ ومنه قول قيس بن الخطيم :

كنّا على أمة أبائنا . ويقتدى الآخر بالأول

قال الجمهوري : والأئمة الطريقة والدين ، يقال : فلان لأمة له ؛ أى لا دين له ولا نحلة .
قال الشاعر :

• وهل يستوى ذو أئمة وكفور •

وقال مجاهد وقطرب : على دين على ملة . وفى بعض المصاحف : **قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى مِلَّةٍ** . وهذه الأقوال متعارفة . وحكى عن الفراء على ملة على قيلة . الأخفش : على استقامة ، وأنشد قول النابغة :

حَلَفْتُ فَلَمْ أَتْرِكْ لِنَفْسِكَ رِيَّةً • وهل يَأْتَمَنُ ذُو أئمة وهو طائع

الثانية - (**وَلَا إِنَّا عَلَى آبَائِهِمْ مُهَنَّدُونَ**) أى نهدي بهم . وفى الآية الأخرى «**مُقْتَدُونَ**» أى تقتدى بهم ، والمعنى واحد . قال قتادة : مقتدون متبعون . وفى هذا دليل على إبطال التقليد ؛ لئتمه إياهم على تقليد آبائهم وتركهم النظر فيما دعاهم إليه الرسول صلى الله عليه وسلم . وقد مضى القول فى هذا فى «**البقرة**» مستوفى^(١) . وحكى مقاتل أن هذه الآية نزلت فى الوليد بن المغيرة وأبى سفيان وأبى جهل وعتبة وشيبة ابنى ربيعة من قريش ؛ أى وكما قال هؤلاء فقد قال من قبلهم أيضا . يُعزى نبيه صلى الله عليه وسلم ونظيره : **مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ** . والمتروك : المنعم ؛ والمراد هنا الملوك والجبابة .

قوله تعالى : **قُلْ أَوْ لَوْ جِئْتُمْ بِآِهْدَى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ**

قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ١٢٢

قوله تعالى : (**قُلْ أَوْ لَوْ جِئْتُمْ بِآِهْدَى**) أى قل ما عهد لقومك : أو ليس قد جئتم من عند الله بأهدى . يريد بأرشد . (**بِمَا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ**) . يعنى بكل ما أرسل به الرسل . فالخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولفظه لفظ الجمع ؛ لأن تكذيبه تكذيب لمن سواه . وقرئ «**قُلْ وَقَالَ وَجِئْتُمْ وَجِئْنَاكُمْ**» . يعنى أتتبعون آباءكم ولوجئتم بدين أهدى من دين آبائكم ؟ قالوا : إنا نأبتون على دين آبائنا لانسفك عنه وإن جئنا بما هو أهدى . وقد مضى فى «**البقرة**» القول فى التقليد وذمه فلا معنى لإعادته .

قوله تعالى : فَأَتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (فَأَتَقَمْنَا مِنْهُمْ) بالفتح والقحط والسبي (فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ)
 أنحرأمر من كذب الرسل . [وقراءة العامة « قُلْ أُولَؤِچْتُمْ » . وقرأ ابن عامر وحفص
 « قَالَ أُولَؤِچ على الخبر عن النذير أنه قال لهم هذه المقالة . وقرأ أبو جعفر « قُلْ أُولَؤِچْتُمْ »
 بنون وألف] على أن المخاطبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جميع الرسل [.

قوله تعالى : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا
 تَعْبُدُونَ ﴿٢٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ) أى ذكركم إذ قال . (إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ) أى بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ
 البراء يستعمل للواحد لما فوقه فلا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث . لأنه مصدر وضع موضع التمت
 لا يقال : البراءان والبرامون ، لأن المعنى ذو البراء وذوو البراء . قال الجوهري : وتبرأت من
 كذا ، وأنا منه براء ، وخلاء منه لا يثنى ولا يجمع لأنه مصدر فى الأصل ؛ مثل : سمع سماعاً .
 فإذا قلت : أنا برىء منه وخلىّ ثبت وجمعت وأنتت . وقلت فى الجمع : نحن منه بَرَاءٌ مثل
 فقيه وفقهاء ، وبراء أيضاً مثل كريم وكرام . وأبراء مثل شريف وأشراف ، وأبرياء مثل نصيب
 وأنصباء . وبريئون . وأمرأة بريئة وهما بريثان وهن بريثات وبرايا . ورجل برىء وبرء
 مثل عجيب وعجاب . والبراء (بالفتح) أول ليلة من الشهر ، سميت بذلك لتبرؤ القمر من الشمس .
 (إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي) استثناء متصل ، لأنهم عبدوا الله مع آلهتهم . قال قتادة : كانوا يقولون
 الله ربنا مع عبادة الأوثان . ويمحوز أن يكون متقطعا ، أى لكن الذى فطرنى فهو يهدين .
 قال ذلك ثقة بالله وتبها لقومه إن الهداية من ربه .

قوله تعالى : وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً) الضمير في « جَعَلَهَا » عائد على قوله : « إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي » . وضمير الفاعل في « جَعَلَهَا » لله عز وجل ؛ أي وجعل الله هذه الكلمة والمقالة باقية في عقبه ، وهم ولده وولد ولده ؛ أي لأنهم توارثوا البراءة عن عبادة غير الله . وأوصى بعضهم بعضا في ذلك . والعقب من يأتي بعده . وقال السدي : هم آل محمد صلى الله عليه وسلم . وقال ابن عباس : قوله : « فِي عَقِبِهِ » أي في خلفه . وفي الكلام تقديم وتأخير ؛ المعنى فإنه سيهدين لهم يرجعون وجعلها كلمة باقية في عقبه . أي قال لهم ذلك لعلهم يتوبون عن عبادة غير الله . قال مجاهد وقتادة : الكلمة لا إله إلا الله . قال قتادة : لا يزال من عقبه من يعبد الله إلى يوم القيامة . وقال الضحاك : الكلمة أن لا تعبدوا إلا الله . عكرمة : الإسلام ؛ لقوله تعالى : « هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ » . القرطبي : وجعل وصية إبراهيم التي وصى بها بنيه وهو قوله : « يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ » - الآية المذكورة في البقرة - كلمة باقية في ذريته وبنيه . وقال ابن زيد : الكلمة قوله : « أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » وقرأ « هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ » . وقيل : الكلمة النبوة . قال ابن العربي : ولم تزل النبوة باقية في ذرية إبراهيم . والتوحيد هم أصله وغيرهم فيه تبع لهم .

الثانية - قال ابن العربي : إنما كانت لإبراهيم في الأعقاب موصولة بالأحقاب بدعوتيه المجابتين ؛ أحدهما في قوله : « إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » فقد قال نعم إلا من ظلم منهم فلا عهد . ثانيهما قوله : « وَأَجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ » . وقيل : بل الأولى قوله : « وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ » فكل أمة تعظمه ؛ بنوه وغيرهم ممن يمتنع معه في سام أو نوح .

الثالثة - قال ابن العربي : جرى ذكر العقب هاهنا موصولا في المعنى ، وذلك مما يدخل في الأحكام وترتب عليه عقود العمري والتحجيس^(٥) . قال النبي صلى الله عليه وسلم :

(١) راجع ج ١٢ ص ٩٩ . (٢) راجع ج ٢ ص ١٢٤ و ٩٩ . (٣) راجع ج ٩ ص ٣٩٨

(٤) راجع ج ١٣ ص ١١٢ . (٥) العمري (تحليل) : تملك الشيء مدة العمر .

« أَيُّمَا رَجُلٍ أُعْمِرُ عُمَرَى لَهُ وَلَعِقِبِهِ فَإِنَّهَا لِلَّذِي أُعْطِيَهَا لَا تَرْجِعْ إِلَى الَّذِي أُعْطَاهَا لِأَنَّهُ أُعْطِيَ عَطَاءً وَقَعَتْ فِيهِ الْمَوَارِيثُ » . وهى تَرِدُ عَلَى أَحَدِ عَشَرَ لَفْظًا :

اللفظ الأول — الولد ، وهو عند الإطلاق عبارة عن وُجُدٍ مِنَ الرَّجُلِ وَأَمْرُهُ فِي الْإِنَاثِ وَالذَّكَورِ . وعن ولد الذكور دون الإناث لغةً وشرعاً ، ولذلك وقع الميراث على الولد المعين وأولاد الذكور من المعين دون ولد الإناث لأنه من قوم آخرين ، ولذلك لم يدخلوا فى المحبس بهذا اللفظ ۞ قاله مالك فى المجموعة وغيرها .

قلت : هذا مذهب مالك وجميع أصحابه المتقدمين ۞ ومن جمعتهم على ذلك الإجماع على أن ولد البنات لا ميراث لهم مع قوله تعالى : « يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ ^(١) » . وقد ذهب جماعة من العلماء إلى أن ولد البنات من الأولاد والأعقاب يدخلون فى الأعباس ؛ يقول المحبس : حبست على ولدى أو على عَفِي . وهذا اختيار أبى عمر بن عبد البر وفيه ؛ واحتجوا بقول الله جل وعز : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ ^(٢) » . قالوا : فلما حَرَّمَ اللهُ البنات حَرَّمَ بِذَلِكَ بِنْتَ الْبَلْتِ بِإِجْمَاعٍ عِلْمِ أَنَّهَا بِنْتُ وَوَجِبَ أَنْ تَدْخُلَ فِي حَبْسِ أَيْبِهَا إِذَا حَبَسَ عَلَى وَلَدِهِ أَوْ عَقِبِهِ . وقد مضى هذا المعنى فى « الْأَنْعَامِ ^(٣) » مستوفى .

اللفظ الثانى — البنون ؛ فإن قال ۞ هذا حبس على ابْنِ ؛ فلا يمتدّى الولد المعين ولا يمتدّد . ولو قال ولدى ، لمتدّى وتمتدّد فى كل من ولد . وإن قال على بَنَى ، دخل فيه الذكور والإناث . قال مالك : من تصدّق على بنيه وبنى بنيه فإن بناته وبنات بناته يدخلن فى ذلك . وروى عيسى عن ابن القاسم فيمن حبس على بناته فإن بنات بنته يدخلن فى ذلك مع بنات صلبه . والذى عليه جماعة أصحابه أن ولد البنات لا يدخلون فى البنين . فإن قيل : فقد قال النبى صلّى الله عليه وسلم فى الحسن ابن أخته : « إِنْ ابْنِ هَذَا سَيِّدٌ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَصْلَحَ بِهِ بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ » . قلنا : هذا مجاز ، وإنما أشار به إلى تشرّفه وتقدّمه ؛ ألا ترى أنه يجوز نفيه عنه فيقول الرجل فى ولد بنته ليس بأبْنِ ؛ ولو كان حقيقة ما جاز نفيه عنه ؛

لأن الحقائق لا تنفى عن منتسباتها^(١) . ألا ترى أنه ينتسب إلى أبيه دون أمه ؛ ولذلك قيل في عبد الله بن عباس : إنه هاشمي وليس بهلالي وإن كانت أمه هلالية .

قلت : هذا الاستدلال غير صحيح . بل هو ولد على الحقيقة في اللغة لوجود معنى الولادة فيه ، ولأن أهل العلم قد أجوا على تحريم بنت البنت من قول الله تعالى : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ » . وقال تعالى : « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ - إِلَى قَوْلِهِ - مِنَ الصَّالِحِينَ »^(٢) فجعل عيسى من ذريته وهو ابن بنته على ما تقدم بيانه هناك . فإن قيل فقد قال الشاعر :

بنونا بنو أبنائنا ، وبناتنا ■ بنوهن أبناء الرجال الأباعد

قيل لم . هذا لا دليل فيه ؛ لأن معنى قوله : إنما هو ولد بنيه الذكران هم الذين لم حكم بنيه في الموارثة والنسب ، وإن ولد بناته ليس لم حكم بناته في ذلك ؛ إذ ينسبون إلى غيره فأخبر بأقاربهم بالحكم مع اجتماعهم في التسمية ولم ينف عن ولد البنات أسم الولد لأنه ابن . وقد يقول الرجل في ولده ليس هو أبني إذ لا يطعني ولا يرى لي حقاً ، ولا يريد بذلك نفي أسم الولد عنه ، وإنما يريد أن ينفي عنه حكمه . ومن استدل بهذا البيت على أن ولد البنت لا يسمى ولداً فقد أفسد معناه وأبطل فائدته ، وتناول على قائله مالا يصح ؛ إذ لا يمكن أن يسمى ولد الابن في اللسان العربي أبناء ، ولا يسمى ولد الأبنة أبناء ، من أجل أن معنى الولادة التي أشتق منها اسم الولد فيه أبين وأقوى لأن ولد الأبنة هو ولدها بحقيقة الولادة ، وولد الابن إنما هو ولده بماله بما كان سبباً للولادة . ولم يخرج مالك رحمه الله أولاد البنات من حبس على ولده من أجل أن اسم الولد غير واقع عليه عنده في اللسان ، وإنما أخرجهم منه قياساً على الموارثة . وقد مضى هذا في « الأنعام » والحمد لله .

اللفظ الثالث - الذرية ؛ وهي مأخوذة من ذرأ الله الخلق ؛ فيدخل فيه ولد البنات لقوله : « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ - إِلَى أَنْ قَالَ - وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى » . وإنما كان من ذريته من قبل أمه . وقد مضى في « البقرة »^(٣) اشتقاق الذرية وفي « الأنعام » الكلام على « وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ » الآية ؛ فلا معنى للإعادة .

(١) في « ك ، ي » : « مشبهاتها » . وفي ابن العربي « سميهاها » .

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٠٧ .

(٣) راجع ج ٧ ص ٣١ .

اللفظ الرابع — العقب؛ وهو في اللغة عبارة عن شيء بعد شيء كان من جنسه أو من غير جنسه؛ يقال: أعقب الله بخير؛ أي جاء بعد الشدة بالرخاء. وأعقب الشيب السواد. وعقب يعقب عقوبا وعقباً إذا جاء شيئاً بعد شيء؛ ولهذا قيل لولد الرجل: عقبه. والمعقاب من النساء: التي تلد ذكراً بعد أنثى، هكذا أبداً. وعقب الرجل: ولده وولد ولده الباقيون بعده. والعاقبة الولد؛ قال يعقوب: في القرآن «وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ» وقيل: بل الورثة كلهم عقب. والعاقبة الولد؛ ولذلك فسره مجاهد هنا. وقال ابن زيد: ها هنا هم الذرية. وقال ابن شهاب: هم الولد وولد الولد. وقيل غيره على ما تقدم عن السدي. وفي الصحاح والعقب (بكسر القاف) مؤخر القدم وهي مؤنثة. وعقب الرجل أيضاً ولده وولد ولده. وفيه لفتان: عقب وعقب (بالتسكين) وهي أيضاً مؤنثة، عن الأخفش. وعقب فلان مكان أبيه عاقبة أي خلقه؛ وهو اسم جاء بمعنى المصدر كقوله تعالى: «لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَذِبَةٌ»^(١). ولا فرق عند أحد من العلماء بين لفظ العقب والولد في المعنى. واختلف في الذرية والنسل فقيل إنهما بمنزلة الولد والعقب؛ لا يدخل ولد البنات فيهما على مذهب مالك. وقيل: إنهم يدخلون فيهما. وقد مضى الكلام في الذرية هنا وفي «الأنعام»^(٢).

اللفظ الخامس — نسل؛ وهو عند علمائنا كقوله: ولدى وولد ولدى؛ فإنه يدخل فيه ولد البنات. ويجب أن يدخلوا؛ لأن نسل بمعنى نرج، وولد البنات قد خرجوا منه بوجه، ولم يقرن به ما يخصه كما أقرن بقوله عقبى ما تناسلوا. وقال بعض علمائنا: إن النسل بمنزلة الولد والعقب لا يدخل فيه ولد البنات؛ إلا أن يقول المحبس نسل ونسل نسل، كما إذا قال: عقبى وعقب عقبى، وأما إذا قال ولدى أو عقبى مفرداً فلا يدخل فيه البنات.

اللفظ السادس — الآل؛ وهم الأهل؛ وهو اللفظ السابع. قال ابن القاسم: هما سواء، وهم العصبة والإخوة والبنات والمهات؛ ولا يدخل فيه الحالات. وأصل أهل الاجتماع.

(١) راجع ج ١٧ ص ١٩٤.

(٢) راجع ج ٧ ص ٣١.

يقال : مكان أهل إذا كان فيه جماعة » وذلك بالعصبة ومن دخل في القعد من النساء ،^(١) والعصبة مشتقة منه وهى أخص به . وفى حديث الإفك : يا رسول الله ، أهلك ! ولا نعلم إلا خيرا ، يعنى عائشة . ولكن لا تدخل فيه الزوجة بإجماع وإن كانت أصل التأهل » لأن شوبتها ليس بيقين إذ قد يتبدل ربطها وينحل بالطلاق . وقد قال مالك : آل عهد كل تقي ، وليس من هذا الباب . وإنما أراد أن الإيمان أخص من القرابة فأشتملت عليه الدعوة وقصد بالرحمة . وقد قال أبو إسحاق التومنى : يدخل فى الأهل كل من كان من جهة الأبوين ، فوق الاشتقاق حقه وغفل عن العرف ومطلق الاستعمال . وهذه المعانى إنما تبنى على الحقيقة أو على العرف المستعمل عند الإطلاق ، فهذان لفظان .

اللفظ الثامن — قرابة ، فيه أربعة أقوال : الأول — قال مالك فى كتاب محمد ابن عبدوس : إنهم الأقرب فالأقرب بالاجتهاد ، ولا يدخل فيه ولد البنات ولا ولد الخالات . الثانى — يدخل فيه أقاربه من قبل أبيه وأمه » قاله على بن زياد . الثالث — قال أشهب : يدخل فيه كل رحم من الرجال والنساء . الرابع — قال ابن كنانة : يدخل فيه الأعمام والعمات والأخوال والخالات وبنات الأخت . وقد قال ابن عباس فى تفسير قوله تعالى : **قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى** ^(٢) » قال : إلا أن تصلوا قرابة ما بينى وبينكم . وقال : لم يكن بطن من قريش إلا كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم قرابة ، فهذا يضبطه والله أعلم .

اللفظ التاسع — العشيرة ، ويضبطه الحديث الصحيح : إن الله تعالى لما أنزل : **وَأَنْذِرْ حَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ** ^(٣) » دعا النبي صلى الله عليه وسلم بطون قريش وسهام — كما تقدم ذكره — وهم العشيرة الأقربون » وسواهم عشيرة فى الإطلاق . واللفظ يحمل على الأخص الأقرب بالاجتهاد ، كما تقدم من قول علمائنا .

(١) فى الأصول : « ومن دخل فى القعد » . وفى ابن العربى : « ومن دخل فى القعدة » . وقد أثبتناه كما ترى استثناء بما فى شرح الباجى على الموطأ ، وعبارته : « ... ولا يدخل فى ذلك الخالات » . ومعنى ذلك عندى : العصبة أو من كان فى قعد من النساء . والقعد : (يضم) أرله وسكون ثانية وضم ثالثة وضعه : (فى القرى .

(٢) راجع ص ٢٠ من هذا الجزء . (٣) راجع ١٣ ص ١٤٣ .

اللفظ العاشر - القوم ؛ يحمل ذلك على الرجال خاصة من العصابة دون النساء . والقوم يشمل الرجال والنساء ؛ وإن كان الشاعر قد قال :

وما أدري وسوف إخال أدري ■ أقوم آل حصن أم نساء

ولكنه أراد أن الرجل إذا دعا قومه للنصرة عني الرجال ، وإذا دعاهم للحرمة دخل فيهم الرجال والنساء ؛ فتمتعه الصفة وتخصصه القرينة .

اللفظ الحادى عشر - الموالى ؛ قال مالك : يدخل فيه موالى أبيه وابنه مع مواليه . وقال ابن وهب : يدخل فيه أولاد مواليه . قال ابن العربي : والذي يتحصل منه أنه يدخل فيه من يرثه بالولاء ؛ قال : وهذه فصول الكلام وأصوله المرتبطة بظاهر القرآن والسنة المبينة له ؛ والتفريع والتسيم فى كتاب المسائل ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : **بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ** ﴿٢١﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ﴿٢٢﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴿٢٣﴾ أَهُم يَفْهَمُونَ رَحِمْتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُم مِّنْ بَعْضٍ سَخِرِيًّا وَرَحِمْتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (بَلْ مَتَّعْتُ) وقرئ : **بَلْ مَتَّعْنَا** . (هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ) أى فى الدنيا بالإمهال . (حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ) أى عهد صلى الله عليه وسلم بالتوحيد والإسلام الذى هو أصل دين إبراهيم ؛ وهو الكلمة التى بقاها الله فى عقبه . (وَرَسُولٌ مُّبِينٌ) أى يبين لهم ما بهم إليه حاجة . (وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ) يعنى القرآن . (قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ) جاحدون . (وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ) أى هلا نزل (هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ)

وقرى « على رجل » بسكون الجيم . (مِنْ الْقَرَتَيْنِ عَظِيم) أى من إحدى القريتين .
كقوله تعالى : « يَخْرُجُ مِنْهُمَا الْأُنْثَى (١) وَالْمَرَجَانُ » أى من أحدهما . أو على أحد رجلين من
القريتين . القريتان . مكة والطائف . والرجلان : الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن
مخزوم عم أبى جهل . والذى من الطائف أبو مسعود عروة بن مسعود الثقفى ؛ قاله قتادة .
وقيل : عمير بن عبد ياليل الثقفى من الطائف . وعتبة بن ربيعة من مكة . وهو قول مجاهد .
وعن ابن عباس : أن عظيم الطائف حبيب بن عمرو الثقفى . وقال السدى : كناية بن عبد بن
عمرو . وروى أن الوليد بن المغيرة — وكان يسمى ربحانة قريش — كان يقول : لو كان
ما يقوله عهد حقا لنزل على — أو على أبى مسعود ؛ فقال الله تعالى : (أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ) يعنى
النبوة فيضعونها حيث شاءوا . (نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) أى أفقرنا قوما
وأغنيا قوما ؛ فإذا لم يكن أمر الدنيا إليهم فكيف يفرض أمر النبوة إليهم . قال قتادة :
تلقاه ضعيف القوة قليل الحيلة عبي اللسان وهو مهسوط له ، وتلقاه شديد الحيلة بسيط
اللسان وهو مقتدر عليه . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن مُحَيِّصٍ فى رواية عنه « مَعَايِشُهُمْ » .
وقيل : أى نحن أعطينا عظيم القريتين ما أعطينا لا لكرامتهما على — وأنا قادر على نزع النعمة
هنما ؛ فأى فضل وقدر لهما . (وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ) أى فاضلنا بينهم فمن
فاضل ومفضول ورئيس ومردوس ؛ قاله مقاتل . وقيل : بالحزبة والرق ؛ فبعضهم مالك
وبعضهم مملوك . وقيل : بالنسب والفقر ؛ فبعضهم غنى وبعضهم فقير . وقيل : بالأمر
بالمعروف والنهى عن المنكر . (لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُلْطَانًا) قال السدى وابن زيد : حَوْلًا
وخدما . يستخر الأغنياء الفقراء فيكون بعضهم سببا لعماس بعض . وقال قتادة والضحاك :
يعنى ليملك بعضهم بعضا . وقيل : هو من السخرية التى بمعنى الاستهزاء ؛ أى ليستهزئ النفى
بالفقر . قال الأخفش : سَخِرْتُ به وسَخِرْتُ منه ، وسَخِطْتُ منه وسَخِطْتُ به ، وهزئت منه
وبه ؛ كلُّ يقال ، والاسم السُّخْرِيَّة (بالضم) . والسُّخْرِيُّ والسُّخْرِيَّة (بالضم والكسر) .
وكل الناس ضَمُوا « سَخِرًا » إلا ابن مُحَيِّصٍ ومجاهد فإنهما قرأا « سَخِرًا » (وَرَحْمَةُ رَبِّكَ)

خَيْرٌ مَّا يَجْمَعُونَ) أى أفضل مما يجمعون من الدنيا . ثم قيل : الرحمة النبوة ، وقيل الجنة .
وقيل : تمام الفرائض خير من كثرة النوافل . وقيل : ما يتفضل به عليهم خير مما يجازيهم
عليه من أعمالهم .

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ
يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ سُقْفًا مِّنْ فَضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴿٣٣﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى — قال العلماء : ذكر حقارة الدنيا وقلة خطرها ، وأنها عنده من الهوان بحيث
كان يجعل بيوت الكفرة ودرجها ذهابا وفضة لولا غلبة حب الدنيا على القلوب ، فيحمل ذلك
على الكفر . قال الحسن : المعنى لولا أن يكفر الناس جميعا بسبب ميلهم إلى الدنيا وتركهم
الآخرة لأعطيناهم في الدنيا ما وصفناه . لهوان الدنيا عند الله عز وجل . وعلى هذا أكثر
المفسرين ابن عباس والسدى وغيرهم . وقال ابن زيد : « وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً »
في طلب الدنيا واختيارها على الآخرة « لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ سُقْفًا مِّنْ فَضَّةٍ » .
وقال الكسائي : المعنى لولا أن يكون في الكفار غنى وفقير وفي المسلمين مثل ذلك لأعطينا
الكفار من الدنيا هذا لهوانها .

الثانية — قرأ ابن كثير وأبو عمرو « سُقْفًا » بفتح السين وإسكان القاف على الواحد
ومعناه الجمع ، اعتبارا بقوله تعالى : « نَفَثَ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ^(١) مِّنْ قُوقِهِمْ » . وقرأ الباقون بضم السين
والقاف على الجمع ، مثل رَهَنَ وَرُهْنٌ . قال أبو عبيد : ولا ثالث لهما . وقيل : هو جمع
سقيف « مثل كَثِيبٌ وَكُثْبٌ » وَغَيْفٌ وَرُغْفٌ ، قاله الفراء . وقيل : هو جمع سقوف ، فيصير
جمع الجمع : سَقَفٌ وَسُقُوفٌ ، نحو قُلُسٌ وَقُلُوسٌ . ثم جعلوا فعولا كأنه اسم واحد فجمعوه على
فُعُلٍ . وروى عن مجاهد « سُقْفًا » بإسكان القاف . وقيل : اللام في « لِيُوتِيَهُمْ » بمعنى على ؛
أى على بيوتهم . وقيل : بدل ؛ كما تقول : فعلت هذا لزيد لكرامته . قال الله تعالى : « وَلَا بُوَيْهَ
لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ^(٢) » كذلك قال هنا : « لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوتِيَهُمْ » .

الثالثة - قوله تعالى : (وَمَعَارِجٌ) يعني الدَّرَجُ ، قاله ابن عباس وهو قول الجمهور .
 واحدها معراج ، والمعراج السلم ، ومنه لبلة المعراج . والجمع معارج ومعارج ، مثل مفاتيح
 ومفاتيح ، لغتان . « وَمَعَارِجٌ » قرأ أبو رجاء العطاردي وطلحة بن مُصَرِّف ، وهى المراق
 والسلام . قال الأخفش : إن شئت جعلت الواحد معرج ومعرج ، مثل مِرْقاة ومِرْقاة .
 (عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ) أى على المعارج يرتقون ويصعدون ، يقال : ظهرت على البيت أى علوت
 سطحه . وهذا لأن من علا شيئا وأرتفع عليه ظهر للناظرين . ويقال : ظهرت على الشيء
 أى عابته . وظهرت على العدو أى غلبته . وأنشد نابغة بنى جعدة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قوله :

عَلَوْنَا السَّمَاءَ عِزَّةً وَمَهَابَةً ■ وَإِنَّا لَنَرْجُو فَوْقَ ذَلِكَ مَظْهَرًا^(١)

أى مصعبا ، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « إلى أين ؟ » قال إلى الجنة ؛
 قال : « أجل إن شاء الله » . قال الحسن : والله لقد مالت الدنيا بأكثر أهلها وما فعل ذلك !
 فكيف لو فعل !

الرابعة - استدلل بعض العلماء بهذه الآية على أن السقف لا حق فيه لرب العلو ،
 لأن الله تعالى جعل السقوف للبيوت كما جعل الأبواب لها . وهذا مذهب مالك رحمه الله .
 قال ابن العربي : وذلك لأن البيت عبارة عن قاعة وجدار وسقف وباب ، فمن له البيت
 فله أركانه . ولا خلاف أن العلو له إلى السماء . واختلفوا في السفلى ، فمنهم من قال هو له ،
 ومنهم من قال ليس له في باطن الأرض شيء . وفي مذهبنا القولان . وقد بين حديث
 الإسرايلى الصحيح فيما تقدم : أن رجلا باع من رجل دارا فبناها فوجد فيها جرة من ذهب ،
 فجاء بها إلى البائع فقال : إنما اشتريت الدار دون الجزة ، وقال البائع : إنما بعت الدار بما
 فيها ، وكلهم تدافعوا ففضى بينهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يزوج أحدهما ولده من بنت

(١) رواية البيت كما في كتاب الأغاني ج ٨ ص ٨ طبع دار الكتب : ■ بلغنا السماء مجدنا وجدودنا ■

وروايته كما في جمهرة أشعار العرب : ■ بلغنا السماء مجدا وجودا وسوددا ■

وروايته كما في اللسان مادة «ظهر» : ■ بلغنا السماء مجدنا وسناؤنا ■

الانحرو يكون المال لما . والصحيح أن العلو والسفل له إلا أن يخرج عنهما بالبيع ، فإذا باع أحدهما أحد الموضعين فله منه ما ينتفع به وباقيه للبتاع منه .

الخامسة - من أحكام العلو والسفل . إذا كان العلو والسفل بين رجلين فيعتل السفل أو يريد صاحبه هدمه ، فذكر مُحَنُون عن أشهب أنه قال : إذا أراد صاحب السفل أن يهدم ، أو أراد صاحب العلو أن يبنى علوه فليس لصاحب السفل أن يهدم إلا من ضرورة ، ويكون هدمه له أرفق لصاحب العلو ؛ لئلا يهدم بانهدامه العلو ، وليس لرب العلو أن يبنى على علوه شيئا لم يكن قبل ذلك إلا الشيء الخفيف الذي لا يضر بصاحب السفل . ولو انكسرت خشبة من سقف العلو لادخل مكانها خشبة ما لم تكن أثقل منها ويخاف ضررها على صاحب السفل . قال أشهب : وباب الدار على صاحب السفل . قال : ولو آتهدم السفل أجبر صاحبه على بنائه . وليس على صاحب العلو أن يبنى السفل ، فإن أبى صاحب السفل من البناء قيل له يبع بمن يبنى . وروى ابن القاسم عن مالك في السفل لرجل والعلو لآخر فأعتل السفل ، فإن صلاحه على رب السفل وعليه تعليق العلو حتى يصلح سفله ؛ لأن طيه إما أن يجعله على بنية أو على تعليق . وكذلك لو كان على العلو علو فتعليق العلو الثاني على صاحب الأوسط . وقد قيل : إن تعليق العلو الثاني على رب العلو حتى يبنى الأسفل . وحديث النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها فكان الذين في أسفلها إذا استنقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا فإن يتركوه وما أرادوا هلكوا جميعا وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا " - أصل في هذا الباب . وهو حجة لمالك وأشهب . وفيه دليل على أن صاحب السفل ليس له أن يحدث على صاحب العلو ما يضر به ، وأنه إن أحدث عليه ضررا لزمه إصلاحه دون صاحب العلو ، وأن لصاحب العلو منعه من الضرر ؛ لقوله عليه السلام : " فإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا " ولا يجوز الأخذ إلا على يد الظالم أو من هو ممنوع من إحداث

ما لا يجوز له في السنة . وفيه دليل على استحقاق العقوبة بترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ وقد مضى في « الأنفال » . وفيه دليل على جواز القرعة وأستعملها . وقد مضى في « آل عمران » فتأمل ^(٢) كلاً في موضعه تجده مبيناً ، والحمد لله .

قوله تعالى : وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابٌ وَسُرَرٌ عَلَيْهَا يَتَكُونَ ^(٣٤) وَزُخْرُفٌ وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ^(٣٥)

قوله تعالى : (وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابٌ) أى وبلغنا لبوتهم . وقيل : « لِبُيُوتِهِمْ » بدل اشتغال من قوله : « لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ » . « أَبْوَاباً » أى من فضة . (وَسُرَرٌ) كذلك ؛ وهو جمع السرير . وقيل : جمع الأيسرة ، والأيسرة جمع السرير ؛ فيكون جمع الجمع . (عَلَيْهَا يَتَكُونَ) الاتكاء والتوكؤ : التحامل على الشيء ؛ ومنه ، « أَتَوَكَّأَ عَلَيْهَا » . ورجل تَكَاةٌ ؛ مثال هُمَزَةٍ ؛ كثير الاتكاء . والتكَاةُ أيضاً : ما يتكأ عليه . وأتكأ على الشيء فهو متكئ ؛ والموضع متكأ . وطمعته حتى أتكأه (على أفعله) أى ألغاه على هيئة المتكئ . وتوكلات على العصا . وأصل التاء في جميع ذلك واو ، ففعل به ما فُعل بآثرن وآتمد . (وَزُخْرُفٌ) الزخرف هنا الذهب ؛ عن ابن عباس وغيره . نظيره : « أَوْ يَكُونُ لَكَ يَتٌّ مِنْ زُخْرِفٍ » وقد تقدّم ^(٤) . وقال ابن زيد : هو ما يتخذ الناص في منازلهم من الأمتعة والأثاث . وقال الحسن : النقوش ؛ وأصله الزينة . يقال : زخرفت الدار ؛ أى زيتها . وتزخرف فلان ؛ أى تزين . وانتصب « زُخْرُفٌ » على معنى وجعلنا لهم مع ذلك زخرفاً . وقيل : بترع الخفافض ؛ والمعنى جعلنا لهم سُقُفًا وأبواباً وسُرراً من فضة ومن ذهب ؛ فلما حذف « من » قال : « وزخرفاً » فنصب . (وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) قرأ عاصم وحزمة وهشام عن ابن عامر « وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا » بالتشديد . الباقون بالتخفيف ؛ وقد ذكر هذا . وروى عن أبي رجاء كسر اللام من « لَمَّا » ؛ ف « حا » عنده بمنزلة الذى ، والمائد عليها محذوف ؛ والتقدير : وإن كل ذلك للذى

(١) راجع ج ٧ ص ٣٩١ (٢) راجع ج ٤ ص ٨٦ (٣) راجع ج ١١ ص ١٧٦

(٤) راجع ج ١٠ ص ٣٣١

هو متاع الحياة الدنيا، وحذفت الضمير هاهنا كحذفه في قراءة من قرأ « مَثَلًا مَّا بَعُوضَةٌ قَلِيلٌ ^(١) فَوَقَّهَا » و « تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ » . أبو الفتح : ينبغي أن يكون « كُلُّ » على هذه القراءة منصوبة « لَأَنَّ » إن « مخففة من الثقيلة » وهي إذا خففت وبطل عملها لزمتها اللام في آخر الكلام للفرق بينها وبين « إن » النافية التي بمعنى ما « نحو إن زيد لغائب ، ولا لام هنا سوى الجارة » (وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ) يريد الجنة لمن أتقى وخاف . وقال كعب : إني لأجد في بعض كتب الله المنزل : لولا أن يَمُزْنَ عبدي المؤمن لكَلَّتْ رأس عبدي الكافر بالإكليل ، ولا يتصدع ولا يبيض منه عرق بوجع . وفي صحيح الترمذي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » . وعن سهل بن سعد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماسق كافرًا منها شربة ماء » . وفي الباب عن أبي هريرة ، وقال : حديث حسن غريب . وأنشدوا :

فلو كانت الدنيا جزاءً لحسن . إذا لم يكن فيها معاش لظالم
لقد جاع فيها الأنبياء كرامة . وقد شيعت فيها بطون البهائم

وقال آخر :

تمتع من الأيام إن كنت حازماً . فإنك فيها بين ناهٍ وأمر
إذا أبقت الدنيا على المرء دينه . فما فاته منها فليس بضائر
فلا تزن الدنيا جناح بعوضة . ولا وزن رَقٍّ من جناح لطائر
فلم يرض بالدنيا ثواباً لحسن . ولا رضى الدنيا عقاباً لكافر

قوله تعالى : وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴿٢٦﴾ وَإِنَّهُمْ لَيَبْغِضُونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٢٧﴾ حَتَّى إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيَنْسُ الْقَرِينَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا . فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ وقرأ ابن عباس وعكرمة « ومن يعش » بفتح الشين، ومعناه يعنى ؛ يقال منه عَشَى يَعْنَى عَشًا إِذَا عَمَى . ورجل أعشى وأمرأة عشواء إذا كان لا يبصر . ومنه قول الأَعشى :
 رَأَتْ رَجُلًا غَائِبَ الْوَافِدَةِ ■ بِنِ مَخْتَلَفِ الْخَلْقِ أَعْشَى ضَرْبًا^(١)
 وقوله :

أَنْ رَأَتْ رَجُلًا أَعْشَى أَضْرَبَهُ ■ رَبِّبُ الْمُنُونِ وَدَهْرُ مُقِنْدُ خَيْلِ
 الباقون بالضم ■ من عشا يعشوا إذا لحقه ما يلحق الأعشى . وقال الخليل : العشوه النظر
 ببصر ضعيف ؛ وأنشد :
 مَتَى تَأْتِي تَعْشُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ ■ تَجِدُ خَيْرَ نَارٍ عِنْدَهَا خَيْرَ مَوْقِدِ^(٢)
 وقال آخر :

لَنَعْمَ الْفَتَى يَعْشُو إِلَى ضَوْءِ نَارِهِ * إِذَا الرِّيحُ هَبَتْ وَالْمَكَانُ جَدِيبُ
 الجوهرى : وَالْعَشَا (مقصور) مصدر الأعشى وهو الذى لا يبصر بالليل ويبصر بالنهار .
 والمرأة عشواء ، وأمرأتان عشواوان . وأعشاه الله فعشى (بالكسر) يعشى عَشَى ، وهما يعشبان ،
 ولم يقولوا يعشوان ؛ لأن الواو لما صارت فى الواحد ياء لكسرة ما قبلها تركت فى التنبيه على
 حالها . وتماشى إذا أرى من نفسه أنه أعشى . والنسبة إلى أعشى أعشوى . وإلى العشيّة
 عَشَوَى . والعشواء : الناقة التى لا تبصر أمامها فهى تخبط بيديها كل شئ . وركب فلان
 العشواء إذا خبط أمره على غير بصيرة . وفلان خابط خبط عشواء .

وهذه الآية تتصل بقوله أول السورة : « أَفَتَضَرَّبُ عَنْكُمْ الذِّكْرُ صَفْحًا » أى نواصل لكم
 الذكر ؛ فمن يعش عن ذلك الذكر بالإعراض عنه إلى أقاويل المضلين وأباطيلهم ﴿ نُقَيِّضْ لَهُ
 شَيْطَانًا ﴾ أى نسب له شيطانًا جزاء له على كفره ﴿ فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ قيل فى الدنيا ، يمنعه من
 الحلال ، ويبعته على الحرام ، وينهاه عن الطاعة ، ويأمره بالمعصية . وهو معنى قول ابن عباس .

(١) فى اللسان مادة « وفند » : « والوافدان اللذان فى شمر الأعشى هما النافران من الخدين عند المضغ ؛
 فإذا هرم الإنسان غاب وافداه » . (٢) البيت المحطبة . (٣) راجع ص ٦٢ من هذا الجزء .

وقيل في الآخرة إذا قام من قبره ۖ قاله سعيد الجُرَيْرِي . وفي الخبر : أن الكافر إذا خرج من قبره يُشْفَعُ بِشَيْطَانٍ لَا يَزَالُ مَعَهُ حَتَّى يَدْخُلَ النَّارَ . وَأَنَّ الْمُؤْمِنَ يُشْفَعُ بِمَلَكَ حَتَّى يَقْضِيَ اللَّهُ بَيْنَ خَلْقِهِ ۖ ذَكَرَهُ الْمَهْدَوِيُّ . وقال القشيري : والصحيح فهو له قرين في الدنيا والآخرة . وقال أبو الهيثم والأزهري : عَشَوْتُ إِلَى كَذَا أَيْ قَصِدْتُهُ . وعشوت عن كذا أَيْ أَعْرَضْتُ عَنْهُ ، فَتَفَرَّقَ بَيْنَ «إِلَى» وَ«عَنْ» ۖ مِثْلُ : مِلْتُ إِلَيْهِ وَمِلْتُ عَنْهُ . وكذا قال قتادة : يَمُشُّ ، يُعْرِضُ ۖ وهو قول الفراء . النحاس ۖ وهو غير معروف في اللغة . وقال القرطبي : يُولَى ظَهْرَهُ ۖ والمعنى واحد . وقال أبو عبيدة والأخفش : تُظْلِمُ عَيْنُهُ . وأَنْكَرَ الْعُنْتَبِيَّ عَشَوْتُ بِمَعْنَى أَعْرَضْتُ ۖ قال : وإنما الصواب تماشيت . والقول قول أبي الهيثم والأزهري . وكذلك قال جميع أهل المعرفة . وقرأ السلمي وآبن أبي إسحاق ويعقوب وعِصْمَةُ عَنْ عاصمٍ عَنْ الْأَعْمَشِ «يَقْبِضُ» (بِالْيَاءِ) لَذَكَرَ «الرَّحْمَنُ» أَوَّلًا ۖ أَيْ يَقْبِضُ لَهُ الرَّحْمَنُ شَيْطَانًا . الباقر بن النون . وعن ابن عباس «يَقْبِضُ لَهُ شَيْطَانٌ فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ» أَيْ مَلَاظِمٌ وَمَصَاحِبٌ . قيل : «فَهُوَ» نَكَايَةُ عَنِ الشَّيْطَانِ ۖ عَلَى مَا تَقَدَّمَ . وقيل ۖ عن الإعراض عن القرآن ۖ أَيْ هُوَ قَرِينٌ لِلشَّيْطَانِ . (وَأَنَّهُمْ لَيَصْدُونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ) أَيْ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيَصْدُونَهُمْ عَنْ سَبِيلِ الْهُدَى ۖ وَذَكَرَ بِلَفْظِ الْجَمْعِ لِأَنَّ «مَنْ» فِي قَوْلِهِ «وَمَنْ يَعْشُ» فِي مَعْنَى الْجَمْعِ . (وَيَحْسَبُونَ) أَيْ وَيَحْسِبُ الْكَافِرُ (أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ) وقيل : ويحسب الكفار أن الشياطين مهتدون فيطيعونهم . (حَتَّى إِذَا جَاءَنَا) عَلَى التَّوْحِيدِ قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَحَمْزَةً وَالْكَسَاءُ وَحَفْصٌ ۖ بِمَعْنَى الْكَافِرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . الباقر «جاءانا» عَلَى التَّنْبِيَةِ ، بِمَعْنَى الْكَافِرِ وَقَرِينُهُ وَقَدْ جُعِلَا فِي سِلْسَلَةٍ وَاحِدَةٍ ۖ فَيَقُولُ الْكَافِرُ : (يَا لَيْتَ بَنِيَّ وَبَنَاتِكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ) أَيْ مَشْرِقِ الشِّتَاءِ وَمَشْرِقِ الصَّيْفِ ۖ كَمَا قَالَ تَعَالَى : رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ (٢) وَنَحْوَهُ قَوْلُ مَقَاتِلَ . وقراءة التوحيد وإن كان ظاهرها الأفراد فالمعنى لها جميعا ۖ لأنه قد حرف ذلك بما بعده ۖ كما قال :

وَعَيْنٌ لَهَا حَذْرَةٌ بِدَرَّةٍ ۖ شُقَّتْ مَاقِيهَها مِنْ أَخْرِ (٣)

(١) في الأصول : «عن التمرض» . (٢) راجع ج ١٧ ص ١٦٠ (٣) البيت لامرئ القيس . وحذرة : مكتنزة صلبة ۖ وقيل الواسعة الجاحظة . وبدرة : تبتدر بالنظر ۖ وقيل تامة كالبدرة .

قال مقاتل : ينتهي الكافر أن ينهما بُعد مشرق أطول يوم في السنة إلى مشرق أقصر يوم في السنة، ولذلك قال : « بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ » . وقال الفراء : أراد المشرق والمغرب فقلب اسم أحدهما، كما يقال : القمران للشمس والقمر، والعمران لأبي بكر وعمر، والبصران للكوفة والبصرة، والعصران للغداة والعصر . وقال الشاعر :

أخذنا بأفاق السماء عليكم ■ لنا قراها والنجوم الطوالع

وأشدد أبو عبيدة الجريري :

ما كان يرضى رسول الله فعلهم ■ والعمران أبو بكر ولا عمر

وأشدد سيويه :

* قَدَنِي مِنْ نَصْرِ الْخَبِيثِينَ قَدَى *

يريد عبد الله ومصعبا ابني الزبير، وإنما أبو خبيب عبد الله . (فَيْتَسَ الْقَرَيْنُ) أى فبئس صاحب أنت ؛ لأنه يورده إلى النار . قال أبو سعيد الخدري : إذا بُعث الكافر زوج بقرينه من الشياطين فلا يفارقه حتى يصير به إلى النار .

قوله تعالى : وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ

مُشْتَرِكُونَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : (وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ) . إذ . بدل من اليوم . أى يقول الله للكافر : لن ينفعكم اليوم إذ أشركتم في الدنيا هذا الكلام ؛ وهو قول الكافر : « يَأْتِيَتَ بَنِي وَيُنْتُكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ » أى لا تنفع الندامة اليوم . « أَنْتُمْ » بالكسر (في الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ) وهى قراءة ابن عامر باختلاف عنه . الباقيون بالفتح . وهى في موضع رفع تقديره : ولن ينفعكم اليوم اشتراككم في العذاب ؛ لأن لكل واحد نصيبه الأوفر منه . أعلم الله تعالى أنه منع أهل النار التأسي كما يتأسى أهل المصائب في الدنيا، وذلك أن التأسي يستريحه أهل الدنيا فيقول أحدهم : لى في البلاء والمصيبة أسوة ؛ فيسكن ذلك من حزنه ؛ كما قالت الخنساء :

فلولا كثرة الباكين حولي ■ على إخوانهم لقتلت نفسي

وما يبكون مثل أمي ولكن ■ أعزى النفس عنه بالناسي

فَإِذَا كَانَ فِي الْآخِرَةِ لَمْ يَنْفَعَهُمُ النَّاسُ شَيْئًا لَشُغْلِهِمْ بِالْعَذَابِ . وَقَالَ مُقَاتِلُ : لَنْ يَنْفَعَكُمْ
الاعتذار والندم اليوم ؛ لأن قُرْآنَكُمْ وَأَتَمُّ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ كَمَا اشْتَرَكْتُمْ فِي الْكُفْرِ .

قوله تعالى : أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى وَمَنْ كَانَ

فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : (أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْأَعْمَى) يا عجم (وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ)

أى ليس لك ذلك فلا يضيق صدرك إن كفروا ؛ ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم . وفيه
رد على القدرية وغيرهم ، وأن الهدى والرشد والخذلان في القلب خلق الله تعالى ، بضل من
يشاء ويهدي من يشاء .

قوله تعالى : فَإِنَّمَا نَذَبْنَاهُ بِكَ فَأِنَّا مِنْهُمْ مُتَّقِمُونَ ﴿٤٢﴾ أَوْ تُرِيكَ

الَّذِي وَعَدْنَاهُ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (فَإِنَّمَا نَذَبْنَاهُ بِكَ) يريد نخرجك من مكة من أذى قريش . (فَأِنَّا مِنْهُمْ

مُتَّقِمُونَ . أَوْ تُرِيكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُ) وهو الانتقام منهم في حياتك . (فَأِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ)

قال ابن عباس : قد أراه الله ذلك يوم بدر ؛ وهو قول أكثر المفسرين . وقال الحسن

وقتادة : هي في أهل الإسلام ؛ يريد ما كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم من الفتن .

و« نَذَبْنَاهُ بِكَ » على هذا توفيتك . وقد كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم نقمة شديدة

فأكرم الله نبيه صلى الله عليه وسلم وذهب به فلم يره في أمته إلا التي تقربه عنه وأبقى النقمة

بعده . وليس من نجي إلا وقد أرى النقمة في أمته . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم أرى

ما لقيت أمته من بعده . فما زال متقبضا ، ما انبسط ضاحكا حتى لقي الله عز وجل . وعن

ابن مسعود : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : [« إذا أراد الله بأمة خيرا قبض نبيها قبلها بفعله لها

قَرَطًا وَسَقَا . »] (٢) إذا أراد الله بأمة عذابا عذبها ونبيها حتى تَلَقَّزَ عينه لما كَذَّبُوهُ وَعَصَوْا أَمْرَهُ . » .

قوله تعالى : فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٢﴾ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَمَوْعِدٌ تُسْأَلُونَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ) يريد القرآن ، وإن كذب به من كذب .
 ذ (مَا لَكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) يوصلك إلى الله ورضاه وثوابه . (وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ)
 يعني القرآن شرف لك ولقومك من قريش ، إذ نزل بلغتهم وعلى رجل منهم ، نظيره : « لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ » أي شرفكم . فالقرآن نزل بلسان قريش ، إياهم خاطب ، فاحتاج
 أهل اللغات كلها إلى لسانهم كل من آمن بذلك فصاروا عينا عليهم ، لأن أهل كل لغة
 احتاجوا إلى أن يأخذوه من لغتهم حتى يفهموا على المعنى الذي عنى به من الأجر والنهي
 وجميع ما فيه من الإنشاء ، فشرّفوا بذلك على سائر أهل اللغات ولذلك سُمي عربيا . وقيل :
 بيان لك ولأمتك فيما بكم إليه حاجة . وقيل : تذكرة تذكرون به أمر الدين وتعملون به .
 وقيل : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ » يعني الخلافة فإنها في قريش لا تكون في غيرهم ، قال
 النبي صلى الله عليه وسلم : « النَّاسُ تَبِعُوا لِقُرَيْشٍ فِي هَذَا الشَّانِ مُسْلِمُهُمْ تَبِعُوا لِمُسْلِمِهِمْ وَكَافَرُهُمْ
 تَبِعُوا لِكَافَرِهِمْ » . وقال مالك : هو قول الرجل حدثني أبي عن أبيه ، حكاه ابن أبي سلمة عن
 أبيه عن مالك بن أنس فيما ذكر الماوردي والثعلبي وغيرهما . قال ابن العربي : ولم أجد
 في الإسلام هذه المرتبة لأحد إلا ببغداد فإن بني التميمي بها يقولون : حدثني أبي قال حدثني
 أبي ، إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبذلك شرفت أقدارهم ، وعظم الناس شأنهم ،
 وتهتمت الخلافة بهم . ورأيت بمدينة السلام أبي محمد رزق الله بن عبد الوهاب
 أبي الفرج بن عبد العزيز بن الحارث بن الأسد بن الليث بن سليمان بن أسود بن سفيان بن يزيد
 ابن أكنينة بن عبد الله التميمي وكان يقولان : سمعنا أبانا رزق الله يقول سمعت أبي يقول
 سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول سمعت أبي يقول
 يقول وقد سئل عن الحنان المثنان فقال : الحنان الذي يقبل على من أعرض عنه ، والمثنان

الذى يبدأ بالنوال قبل السؤال . والقائل سمعت علياً : أَكْبَنُ بن عبد الله جَدُّهم الأعلى .
والأقوى أن يكون المراد بقوله : «وَلَهُ لَذِكْرُكَ وَلِقَوْمِكَ» يعنى القرآن؛ فعليه أنبنى الكلام
وإليه يرجع المصير، والله أعلم . قال الماوردى : «وَلِقَوْمِكَ» فيهم قولان : أحدهما —
من أتبعك من أمتك ؛ قاله قتادة وذكره الثعلبي عن الحسن . الثاني — لقومك من قريش ؛
فيقال ممن هذا؟ فيقال من العرب ، فيقال من أى العرب؟ فيقال من قريش ؛ قاله مجاهد .

قلت — والصحيح أنه شرف لمن عيّل به ، كان من قريش أو من غيرهم . روى ابن عباس
قال : أقبل نبي الله صلى الله عليه وسلم من سيرة أو غزاة فدعا فاطمة فقال : «يا فاطمة اشترى
نفسك من الله فإني لا أغني عنك من الله شيئاً» وقال مثل ذلك لِسَوْتِهِ ، وقال مثل ذلك لِعِترته ؛
ثم قال نبي الله صلى الله عليه وسلم : «ما بنو هاشم بأولى الناس بأمتي إن أولى الناس بأمتي
المتقون، ولا قريش بأولى الناس بأمتي إن أولى الناس بأمتي المتقون، ولا الأنصار بأولى الناس
بأمتي إن أولى الناس بأمتي المتقون، ولا الموالى بأولى الناس بأمتي إن أولى الناس بأمتي المتقون.
إنما أتم من رجل وامرأة وأتم تكهّم الصاع^(١) ليس لأحد على أحد فضل إلا بالتقوى» .
وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ليتهين أقوام يفتخرون
بفهم من لحم جهنم أو يكونون شراً عند الله من الجملان التي تدفع التّن بأنفها، كلّم بنو آدم
وآدم من تراب» إن الله أذهب عنكم غيبة الجاهلية ونفرها بالآباء [الناس] مؤمن تقى وفاجر
شقى» . نخرجهما الطبري . وسيأتى لهذا مزيد بيان في الجمرات إن شاء الله تعالى .
(وَسَوْفَ نُسْأَلُونَ) أى عن الشكر عليه؛ قاله مقاتل والقرطبي . وقال ابن جرير : أى تسألون
أنت ومن معك على ما أتاك . وقيل : تسألون عما عملتم فيه؛ والمعنى متقارب .

قوله تعالى : وَسَعَلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا
مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهَةً يُعْبَدُونَ ﴿١٥﴾

قال ابن عباس وآبن زيد : لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد
الحرام إلى المسجد الأقصى — وهو مسجد بيت المقدس — بعث الله له آدم ومن وُلد من

المرسلين، وجبريل مع النبي صلى الله عليه وسلم؛ فأذن جبريل صلى الله عليه وسلم ثم أقام الصلاة، ثم قال: يا محمد تقدم فصل بهم؛ فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له جبريل صلى الله عليه وسلم: "سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آلهة يعبدون". فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا أسأل قد اكتفيت". قال ابن عباس: وكانوا سبعين نبياً منهم إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام؛ فلم يسألهم لأنه كان أعلم بالله منهم. في غير رواية ابن عباس: فصلوا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة صفوف، المرسلون ثلاثة صفوف والنبيون أربعة؛ وكان يلي ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم خليل الله، وعلى يمينه إسماعيل وعلى يساره إسحاق ثم موسى ثم سائر المرسلين فأمهم ركعتين؛ فلما انقضى قام فقال: "إن ربي أوحى إلي أن أسألكم هل أرسل أحد منكم يدعو إلى عبادة غير الله؟" فقالوا: يا محمد، إنا نشهد إنا أرسلنا أجمعين بدعوة واحدة أن لا إله إلا الله وأن ما يعبدون من دونه باطل، وإناك خاتم النبيين وسيد المرسلين، قد استبان ذلك لنا بإمامتك إيانا، وإن لا نجي بعدك إلى يوم القيامة إلا عيسى بن مريم فإنه مأمور أن يتبع أثرك". وقال سعيد بن جبير في قوله تعالى: «وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا» قال: لقي الرسول ليلة أسرى به. وقال الوليد بن مسلم في قوله تعالى: «وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا» قال: سألت عن ذلك خلد بن دعلج فحدثني عن قتادة قال: سأله ليلة أسرى به، لقي الأنبياء ولقي آدم ومالك خازن النار.

قلت: هذا هو الصحيح في تفسير هذه الآية. و «مِنْ» التي قبل «رُسُلِنَا» على هذا القول غير زائدة. وقال المبرد وجماعة من العلماء: إن المعنى وأسأل أهم من قد أرسلنا من قبلك من رسلنا. وروى أن في قراءة ابن مسعود «وَأَسْأَلُ الَّذِي أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ رُسُلَنَا». وهذه قراءة مفسرة «فحين» على هذا زائدة، وهو قول مجاهد والسدي والضحاك وقاتة وعطاء والحسن وابن عباس أيضاً. أى وأسأل مؤمنى أهل الكاين التوراة والإنجيل وقيل:

المعنى سلنا يا محمد عن الأنبياء الذين أرسلنا قبلك ؛ فحذفت « عن » ، والوقف على « رُسُلِنَا » على هذا تام ، ثم ابتدأ بالاستفهام على طريق الإنكار . وقيل : المعنى واسأل تباع من أرسلنا من قبلك من رسلنا ؛ فحذف المضاف . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أمته . (أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ) أخبر عن الآلهة كما أخبر عن يعقل فقال : « يُعْبَدُونَ » ولم يقل تعبد ولا يعبدن ؛ لأن الآلهة جرت عندهم مجرى من يعقل فأجرى الخبر عنهم مجرى الخبر عن يعقل .

وسبب هذا الأمر بالسؤال أن اليهود والمشركين قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إن ما جئت به مخالف لمن كان قبلك ؛ فأمره الله بسؤاله الأنبياء على جهة التوقيف والتقرير ؛ لأنه كان في شك منه . واختلف أهل التأويل في سؤال النبي صلى الله عليه وسلم لم على قولين : أحدهما — أنه سالم فقالت الرسل بثنتا بالتوحيد ؛ قاله الواقدي . الثاني — أنه لم يسألهم ليقبته بالله عز وجل ؛ حتى حكى ابن زيد أن ميكائيل قال لجبريل : « هل سألك محمد عن ذلك ؟ فقال جبريل : هو أشد إيمانا وأعظم يقينا من أن يسأل عن ذلك » . وقد تقدم هذا المعنى في الروایتين حسبا ذكرناه .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿٤٧﴾ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾ وَقَالُوا يَتَاءْتِ السَّاحِرُ أَدْعُ لَنَا رَبِّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿٥٠﴾ وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَتَقَوْمِ الْيَسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٥١﴾ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا ﴾ لما أعلم النبي صلى الله عليه وسلم أنه مستقم له من عدوه وأقام الحججة بأستشهاد الأنبياء وأتفاق الكل على التوحيد أكد ذلك بقصة موسى وفرعون ، وما كان من فرعون من التكذيب ، وما نزل به وبقومه من الإغراق والتكذيب ؛ أى أرسلنا موسى بالمعجزات وهى التسع الآيات فكُذِّبَ ، فجعلت العاقبة الجميلة له ، فكذلك أنت . ومعنى ﴿ يَصْحَكُونَ ﴾ استهزاء وسخرية ؛ يوهمون أتباعهم أن تلك الآيات سحر وتخيل ، وأنهم قادرون عليها . وقوله : ﴿ وَمَا نُزِيلُهُمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا ﴾ أى كانت آيات موسى من بكار الآيات ، وكانت كل واحدة أعظم مما قبلها . وقيل : ﴿ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا ﴾ لأن الأولى تقتضى علما والثانية تقتضى علما ، فتضمن الثانية إلى الأولى فيزداد الوضوح ، ومعنى الأخوة المشاكلة والمناسبة ؛ كما يقال : هذه صاحبة هذه ؛ أى هما قرينتان فى المعنى . ﴿ وَأَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ ﴾ أى على تكذيبهم بتلك الآيات ؛ وهو كقوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقِصَ مِنْ الثَّمَرَاتِ ﴾ . والطوفان والجراد والقمل والضفادع . وكانت هذه الآيات الأخيرة عذابا لهم وآيات لموسى . ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ من كفرهم . ﴿ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ﴾ لما عاينوا العذاب قالوا يا أيها الساحر ؛ نادوه بما كانوا ينادونه به من قبل ذلك على حسب عادتهم . وقيل : كانوا يسمون العلماء مسحرة فنادوه بذلك على سبيل التعظيم . قال ابن عباس : « يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ » يا أيها العالم ، وكان الساحر فيهم عظيما يؤقرونه ؛ ولم يكن السحر صفة ذم . وقيل : يا أيها الذى غلبنا بسحره ؛ يقال : ساحرته فسحرته ؛ أى غلبته بالسحر ؛ كقول العرب : خاصمته فخصمته أى غلبته بالخصومة ؛ وفاضلته ففضلته ؛ ونحوها . ويحتمل أن يكون أرادوا به الساحر على الحقيقة على معنى الاستفهام ، فلم يأتهم على ذلك رجاء أن يؤمنوا . وقرأ ابن حاصر وأبو حيوه ويحيى بن وثاب « آيَةُ السَّاحِرِ » بغير ألف والهاء مضمومة ؛ وعلتها أن الهاء خلطت بما قبلها وألزمت ضم الياء الذى أوجه النداء المفرد . وأنشد الفراء :

يَا أَيُّهُ الْقَلْبُ الْجُجُوجِ النفس • أفق عن البيض الحسان اللقيس

فضم الماء حملا على ضم الياء؛ وقد مضى في «النور» معنى هذا . ووقف أبو عمرو وآبى
أبى إسحاق ويحيى والكسائي «أيها» بالالف على الأصل . الباقون بغير ألف؛ لأنها كذلك
وقعت في المصحف . (أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ) أى بما أخبرنا عن عهده إليك إنا إن
آتانا كشف عنا؛ فسله يكشف عنا (إِنَّا لَمُهْتَدُونَ) أى فيما يستقبل . (فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ
الْعَذَابَ) أى فلما فكشفنا . (إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ) أى ينقضون العهد الذى جعلوه على
أنفسهم فلم يؤمنوا . وقيل : قولهم «إِنَّا لَمُهْتَدُونَ» إخبار منهم عن أنفسهم بالإيمان؛
فلما كشف عنهم العذاب ارتدوا .

قوله تعالى : (وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ) قيل : لما رأى تلك الآيات خاف ميل القوم
إليه لجمع قومه فقال ؛ فنادى بمعنى قال ؛ قاله أبو مالك . فيجوز أن يكون عنده عظمة
القبط فرفع صوته بذلك فيما بينهم ثم ينشر عنه في جموع القبط؛ وكأنه نودى به بينهم . وقيل :
إنه أمر من ينادى في قومه ؛ قاله ابن جريج . (قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكٌ مِّصْرَ)
أى لا ينازعنى فيه أحد . قيل : إنه ملك منها أربعين فرسخا في مثلها؛ حكاه النقاش . وقيل :
أراد بالملك هنا الإسكندرية . (وَهَٰذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرَىٰ مِن تَحْتِي) يعنى أنهار النيل، ومعظمها
أربعة : نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تبتيس . قال قتادة : كانت جنانا وأنهارا تجري
من تحت قصوره . وقيل : من تحت سريره . وقيل : «مِن تَحْتِي» أى تصرفى نافذ فيها من غير
صانع . وقيل : كان إذا أمسك عتانه أمسك النيل عن الجرى . قال القشيري : ويمحور ظهور
خوارق المادة على مدعى الربوبية؛ إذ لا حاجة في تمييز الإله من غير الإله إلى فعل خارق للعادة .
وقيل : معنى «وَهَٰذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرَىٰ مِن تَحْتِي» أى القواد والرؤساء والجبارة يسرون تحت
لوائى؛ قاله الضحاك . وقيل : أراد بالأنهار الأموال، وصبر عنها بالأنهار لكثرتها وظهورها .
وقوله : «تَجْرَىٰ مِن تَحْتِي» أى أفرقها على من يتبعنى لأن الترفيب والقدرة فى الأموال دون

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٣٨ .

(٢) فى كتاب روح المعاني للأركس : «والأنهار : الخلقان اللذان تخرج من النسل المبارك؛ كنهى الملك ونهر
دمياط ونهر تبتيس» ولعل نهر طولون كان منها إذ ذاك «لكنه اندرس بقلده أحد بن طولون ملك مصر فى الإسلام» .

الأنهار . (أَفَلَا تُبْصِرُونَ) عظمتى وقوتى وضعف موسى . وقيل قدرتى على نفقتكم وعجز موسى . والواو فى « وَهَذِهِ » يجوز أن تكون عاطفة للأنهار على « مُلْكُ مِصْرَ » و « تَجْرِى » نصب على الحال منها . ويجوز أن تكون واو الحال ، وأسم الإشارة مبتدأ ، و « الْأَنْهَارُ » صفة لأسم الإشارة ، و « تَجْرِى » خبر للبتدأ . وفتح الباء من « تَحْتِى » أهل المدينة والبزى وأبو عمرو ، وأسكن الباقون . وعن الرشيد أنه لما قرأها قال : لأوليتها أحسن عبيدى ، فولأها الخصب ، وكان على وضوئه . وعن عبد الله بن طاهر أنه ولها فخرج إليها فلما شارفها ووقع عليها بصره قال : أهذه القرية التى أفتخر بها فرعون حتى قال : « أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ » ؟ والله لى عندى أقل من أن أدخلها ! فثنى عنانه . ثم صرح بحاله فقال : (أَمْ أَنَا خَيْرٌ) قال أبو عبيدة والسدى : « أَمْ » بمعنى « بل » وليست بحرف عطف ؛ على قول أكثر المفسرين . والمعنى : قال فرعون لقومه بل أنا خير (مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مِهِينٌ) أى لا عز له فهو يمتن نفسه فى حاجاته لحقارته وضعفه (وَلَا يَكَادُ يُبَيِّنُ) يعنى ما كان فى لسانه من العفدة ؛ على ما تقدم فى « طه » . وقال الفراء : فى « أَمْ » وجهان : إن شئت جعلتها من الاستفهام الذى جعل بأم لاتصاله بكلام قبله ، وإن شئت جعلتها تسقاً على قوله « أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ » . وقيل « هى زائدة » . وروى أبو زيد عن العرب أنهم يفعلون « أَمْ » زائدة ؛ والمعنى أنا خير من هذا الذى هو مهين . وقال الأخفش : فى الكلام حذف ، والمعنى : أفلا تبصرون أم تبصرون ؛ كما قال :

(٢) يَا ظَلِيَّةَ الْوَعَاءِ بَيْنَ جُلَاجِلِ * وَبَيْنَ الثَّقَا آتَيْتِ أَمْ أَمْ سَالِمِ

أى أنت أحسن أم أم سالم . ثم ابتدأ فقال : « أَنَا خَيْرٌ » . وقال الخليل وسيبويه : المعنى « أَفَلَا تُبْصِرُونَ » . أم أنتم بصراء ، فعطف بـ « أَمْ » على « أَفَلَا تُبْصِرُونَ » لأن معنى « أَمْ أَنَا خَيْرٌ » أم أى تبصرون ؛ وذلك أنهم إذا قالوا له أنت خير منه كانوا عنده بصراء .

(١) راجع ج ١١ ص ١٩٢

(٢) القائل هو ذو الرمة . والوعاء : رمة لينة . وجلجل : موضع بهيمة . والثقاء : الكتف من الرمل .

وروى عن عيسى الثقفى ويعقوب الحضرمى أنهما وقفا على « أم » على أن يكون التقدير أفلا تبصرون أم تبصرون؛ لحذف تبصرون الثانى . وقيل من وقف على « أم » جعلها زائدة، وكأنه وقف على « تُبْصِرُونَ » من قوله : « أَفَلَا تُبْصِرُونَ » . ولا يتم الكلام على « تُبْصِرُونَ » عند الخليل وسيبويه؛ لأن « أم » تقتضى الاتصال بما قبلها . وقال قوم : الوقف على قوله : « أَفَلَا تُبْصِرُونَ » ثم ابتدأ « أَمْ أَنَا خَيْرٌ » بمعنى بل أنا؛ وأنشد الفراء :

بدت مثل قرن الشمس فى رَوْقِ الضحى . وصورتها أم أنت فى العين أُمْلَحُ

فعناه : بل أنت أُمْلَحُ . وذكر الفراء أن بعض القراء قرأ « أَمَّا أَنَا خَيْرٌ » ؛ ومعنى هذا أَلَسْتُ خيرا . وروى عن مجاهد أنه وقف على « أم » ثم ابتدئ « أَنَا خَيْرٌ » وقد ذكر .

قوله تعالى : فَلَوْلَا أَلْقَى عَلَيْهِ أَسْوَرةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ

الْمَلَأِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (فَلَوْلَا) أى هلا (أَلْقَى عَلَيْهِ أَسْوَرةٌ مِّنْ ذَهَبٍ) إنما قال ذلك لأنه كان عادة الوقت وزى أهل الشرف . وقرأ حفص « أَسْوَرةٌ » جمع سوار، تكمار وأحمره . وقرأ أبى « أَسَاوِرَ » جمع إسوار . وابن مسعود « أَسَاوِيرَ » . الباقون « أَسْوَرة » جمع الأسورة فهو جمع الجمع . ويجوز أن يكون « أَسْوَرة » جمع « إسوار » وألحقت الهاء فى الجمع عوضا من الياء؛ فهو مثل زناديق وزنادقة، وبطاريق وبطارقة، وشبهه . وقال أبو عمرو ابن العلاء : واحد الأسورة والأساور والأساوير إسوار، وهى لغة فى سوار . قال مجاهد : كانوا إذا سَوروا رجلا سَوروه بسوارين وطوقوه بطوق ذهب علامة لسيادته، فقال فرعون : هلا ألقى رب موسى عليه أسورة من ذهب إن كان صادقا ! (أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأِكَةُ مُقْتَرِنِينَ) يعنى متابعين؛ فى قول قتادة . مجاهد : يمشون معا . ابن عباس : يعاونونه على من خالفه؛ والمعنى : علا ضم إليه الملائكة التى يزعم أنها عند ربه حتى يتكثروا بهم ويصرفهم على أمره ونهيه . فيكون ذلك أهيب فى القلوب . فأوهم قومه أن رسل الله ينبئ أن يكونوا

كرسل الملوك في الشاهد ، ولم يعلم أن رسل الله إنما أيدوا بالجنود السماوية ، وكل عاقل يعلم أن حفظ الله موسى مع تفزده ووحده من فرعون مع كثرة أتباعه ، وإمداد موسى بالعصا واليد البيضاء كان أبلغ من أن يكون له أسورة أو ملائكة يكونون معه أعوانا - في قول مقاتل - أو دليلا على صدقه - في قول الكلبي - وليس يلزم هذا لأن الإعجاز كاف ، وقد كان في الحائر أن يكذب مع مجيئ الملائكة كما كُذِّب مع ظهور الآيات . وذكر فرعون الملائكة حكاية عن لفظ موسى ، لأنه لا يؤمن بالملائكة من لا يعرف خالقهم .

قوله تعالى : فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : (فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ) قال ابن الأعرابي : المعنى فاستجهل قومه (فَأَطَاعُوهُ) لخفة أحلامهم وقلة عقولهم ، يقال : استخفه الفرح أى أزجه ، واستخفه أى حمله على الجهل ، ومنه : « وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ » ^(١) . وقيل : استغفم بالقول فأطاعوه على التكذيب . وقيل : استخف قومه أى وجدهم خفاف العقول . وهذا لا يدل على أنه يجب أن يطيعوه ، فلا بد من إختيار بعيد تقديره وجدهم خفاف العقول فدعاهم إلى النواية فأطاعوه . وقيل : استخف قومه وقهرهم حتى أتبعوه ، يقال : استخفه خلاف استنقله ، واستخف به أهانه . (إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِيقِينَ) أى خارجين عن طاعة الله .

قوله تعالى : فَلَمَّا آسَفُونَا انتقمنا منهم فَأَعْرِضْنَاهُمْ فَأَجْمَعِينَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا آسَفُونَا) روى الضحاك عن ابن عباس : أى غاظونا وأغضبونا . وروى عنه علي بن أبي طلحة : أى أخطأونا . قال المسوردي : ومعناها مختلف ، والفرق بينهما أن السخط إظهار الكراهة ، والغضب إرادة الانتقام . القشيري : والأسف ها هنا بمعنى الغضب ، والغضب من الله إما إرادة العقوبة فيكون من صفات الذات ، وإما عين العقوبة فيكون من صفات الفعل ، وهو معنى قول المسوردي .

وقال عمر بن قُتْر : يا أهل معاصي الله ، لا تغتروا بطول حلم الله عنكم ، وأحذروا أسفه فإنه قال : « فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ » . وقيل : « آسَفُونَا » أى أغضبوا رسلنا وأولياءنا المؤمنين نحو السحرة وبني إسرائيل . وهو كقوله تعالى : « يُؤْذُونَ اللَّهَ ^(١) » و « يُجَارِبُونَ اللَّهَ ^(٢) » أى أوليائه ورسله .

قوله تعالى : **بَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ** ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (**بَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا**) أى جعلنا قوم فرعون سلفًا . قال أبو جازر : « سَلَفًا » لمن عمل عملهم ، و« مَثَلًا » لمن يعمل عملهم . وقال مجاهد : « سَلَفًا » إخباراً لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ، و« مَثَلًا » أى عبرة لهم . وعنه أيضا « سَلَفًا » لكفار قومك يتقدمونهم إلى النار . قتادة : « سَلَفًا » إلى النار ، و« مَثَلًا » عِظَةً لمن يأتى بعدهم . والسلف المتقدم ؛ يقال : سَلَفَ يَسْلَفُ سَلَفًا ؛ مثل طلب طلبا ؛ أى تقدم ومضى . وسلف له عمل صالح أى تقدم . والقوم السلف المتقدمون . وسلف الرجل : أبائوه المتقدمون ؛ والجمع أسلاف وسُلَاف . وقراءة العامة « سَلَفًا » (بفتح السين واللام) جمع سالف « تكادم وخدَم » وراصد ورصد ، وحارس وحرس . وقرأ حمزة والكسائي « سُلَفًا » (بضم السين واللام) . قال الفراء : هو جمع سليف ، نحو سرير وسُرُر . وقال أبو حاتم : هو جمع سَلَف ؛ نحو خشب وخُشْب ، وتمر وتمرٌّ ، ومعناها واحد . وقرأ عليّ وابن مسعود وطلحة وأبو وائل والنخعي ومحمد بن قيس « سُلَفًا » (بضم السين وفتح اللام) جمع سُلُفة ، أى فرقة متقدمة . قال الماورى والنضر بن شميل : « سَلَفًا » جمع سُلُفة ، نحو غُرُفة وغُرُف ، وطُرُفة وطُرف ، وطُلُمة وطُلَم .

قوله تعالى : **وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ** ﴿٥٧﴾

لما قال تعالى : « وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ » تعالى المشركون بأمر عيسى وقالوا : ما يريد عهد إلا أن نخذه إلهًا كما اتخذ النصراني عيسى بن مريم إلهًا ؛ قاله قتادة . ونحوه عن مجاهد قال : إن قريشا قالت إن عباد

(١) راجع ج ١ ص ٢٣٧ (٢) راجع ج ٦ ص ١٤٧ (٣) لفظة : « يسلف » ساقطة من ب ، ن ، ي .

يريد أن نعبد كما عبد قوم عيسى عيسى ۞ فأنزل الله هذه الآية . وقال ابن عباس : أراد به مناظرة عبد الله بن الزُّبَيْرِ مع النبي صلى الله عليه وسلم في شأن عيسى ، وأن الضارب لهذا المثل هو عبد الله بن الزُّبَيْرِ السَّهْمِيُّ حالة كفره لما قالت له قريش إن عدا يتلو : « إِنَّمَا وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ » الآية ، فقال : لو حضرته لرددت عليه ۞ قالوا : وما كنت تقول له ؟ قال : كنت أقول له هذا المسيح تعبد النصارى ، واليهود تعبد عُزَيْرًا ، أفهما من حصب جهنم ؟ فعجبت قريش من مقالته ورأوا أنه قد خُصِمَ ۞ وذلك معنى قوله : « يَصُدُونَ » فأنزل الله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ » . ولو تأمل ابن الزُّبَيْرِ الآية ما أعترض عليها ؛ لأنه قال : « وَمَا تَعْبُدُونَ » ولم يقل ومن تعبدون وإنما أراد الأصنام ونحوها مما لا يعقل ، ولم يرد المسيح ولا الملائكة وإن كانوا معبودين . وقد مضى هذا في آخر سورة « الأنبياء » . وروى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقريش : « يا معشر قريش لا خير في أحد يُعبد من دون الله » . قالوا : أليس تزعم أن عيسى كان عبدا نبيا وعبدا صالحا ۞ فإن كان كما تزعم فقد كان يُعبد من دون الله ! فأنزل الله تعالى : « وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصُدُونَ » أى يضجون كضجيج الإبل عند حمل الأثقال . وقرأ نافع وابن حاصر والكسائي « يَصُدُونَ » (بضم الصاد) ومعناه يُعْرِضُونَ ۞ قاله النَّخَعِيُّ ۞ وكسر الباقون . قال الكسائي : هما لفتان ؛ مثل يُعْرِشُونَ ويُعْرِشُونَ وَيَنْمُونَ وَيَنْمُونَ ، ومعناه يَضْجُونَ . قال الجوهري : وصَدَّ يَصُدُّ صديداً ، أى حَجَجَ . وقيل : إنه بالضم من الصدود وهو الإعراض ، وبالكسر من الضجيج ؛ قاله قُطْرُبٌ . قال أبو عبيد : لو كانت من الصدود عن الحق لكانت : إذا قومك عنه يصدون . الفزاء ۞ هما سواء ؛ منه وعنه . ابن المسيب : يصدون يضجون . الضحاك يعجون . ابن عباس : يضحكون . أبو عبيدة : مَنْ ضَمَّ فعناه يعدلون ؛ فيكون المعنى : من أجل الميل يعدلون . ولا يُعَدَّى « يَصُدُونَ » بمن ، ومن كسر فعناه يضجون ؛ ف « حن » متصلة بـ « يَصُدُونَ » والمعنى يضجون منه .

قوله تعالى : وَقَالُوا ءَأَلٰهِنَا خَيْرٌ اَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ اِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خٰصِمُونَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا ءَأَلٰهِنَا خَيْرٌ اَمْ هُوَ) أى آلهتنا خير أم عيسى؟ قاله السدى . وقال : خاصموه وقالوا إن كل من عبد من دون الله فى النار ، فنحن نرضى أن تكون آلهتنا مع عيسى والملائكة وعزير ، فانزل الله تعالى : « اِنَّ الَّذِيْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنٰى اُولٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُوْنَ » الآية . وقال قتادة : « اَمْ هُوَ » يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم . وفى قراءة ابن مسعود « اَلِهِنَا خَيْرٌ اَمْ هٰذَا » . وهو يقوى قول قتادة ، فهو استفهام تقريرى أن آلهتهم خير . وقرأ الكوفيون ويعقوب « اَلِهِنَا » بتحقيق الهمزتين ، ولين الباقون . وقد تقدم . (مَا ضَرَبُوهُ لَكَ اِلَّا جَدَلًا) « جَدَلًا » حال ؛ أى جدلين . يعنى ما ضربوا لك هذا المثل إلا إرادة الجدل ؛ لأنهم علموا أن المراد بحصب جهنم ما اتخذوه من الموات (بَلْ هُمْ قَوْمٌ خٰصِمُونَ) مجادلون بالباطل . وفى صحيح الترمذى عن أبى أمامة قال « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل — ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية — « مَا ضَرَبُوهُ لَكَ اِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خٰصِمُونَ » » .

قوله تعالى : اِنْ هُوَ اِلَّا عَبْدٌ اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنٰهُ مَثَلًا لِّبَنِيْ اِسْرَءٰىلَ ﴿٥٩﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنٰ مِنْكُمْ مَّلٰٓئِكَةً فِى الْاَرْضِ يَخْلُقُوْنَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : (اِنْ هُوَ اِلَّا عَبْدٌ اَنْعَمْنَا عَلَيْهِ) أى ما عيسى إلا عبد أنعم الله عليه بالنبوة ، وجعله مثلاً لبني إسرائيل ؛ أى آية وعبرة يُستدل بها على قدرة الله تعالى ؛ فإن عيسى كان من غير أب « ثم جعل إله من إحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص والأسقام كلها ما لم يُجعل لغيره فى زمانه ، مع أن بنى إسرائيل كانوا يومئذ خير الخلق وأحبه إلى الله عز وجل » والناس دونهم ، ليس أحد عند الله عز وجل مثلهم . وقيل : المراد بالعبد المنعم عليه محمد صلى الله عليه

وسلم؛ والأول أظهر. (وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ) أى بدلاً منكم (مَلَائِكَةً) يكونون خلقاً عنكم؛ قاله السدّى . ونحوه عن مجاهد قال : ملائكة يعمرّون الأرض بدلاً منكم . وقال الأزهري : إن « من » قد تكون للبدل ؛ بدليل هذه الآية .

قلت : قدم تقدم هذا المعنى في « برأة »^(١) وغيرها . وقيل : لو نشاء لجعلنا من الإنس ملائكة وإن لم تجر العادة بذلك، والجواهر جنس واحد والاختلاف بالأوصاف؛ والمعنى : لو نشاء لأسكا الأرض الملائكة، وليس في إسكاننا إياهم شرف حتى يعبدوا، أو يقال لهم بنات الله . ومعنى (يَخْلُقُونَ) يخلف بعضهم بعضاً؛ قاله ابن عباس .

قوله تعالى : **وَلِإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونْ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ** (١١) **وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُرْ عَدُوٌّ مِينٌ** (١٢)

قوله تعالى : (وَلِإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا) قال الحسن وقتادة وسعيد بن جبیر : يريد القرآن ؛ لأنه يدل على قرب مجيء الساعة، أو به تعلم الساعة وأحوالها وأحوالها . وقال ابن عباس ومجاهد والضحاك والسدى وقتادة أيضا : إنه خروج عيسى عليه السلام، وذلك من أعلام الساعة، لأن الله ينزله من السماء قبيل قيام الساعة، كما أن خروج الدجال من أعلام الساعة . وقرأ ابن عباس وأبو هريرة وقتادة ومالك بن دينار والضحاك «وَلِإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ» (بفتح العين واللام) أى أمازة . وقد روى عن عكرمة : وإنه للعلم (بلامين) وذلك خلاف للصاحف . وعن عبد الله بن مسعود قال : لما كان ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم لقي إبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام فتذاكروا الساعة فبدوا بإبراهيم فسألوه عنها فلم يكن عنده منها علم، ثم سألو موسى فلم يكن عنده منها علم؛ فرد الحديث إلى عيسى بن مريم قال : قد عهد إلى فيما دون وجبتها فأما وجبتها فلا يعلمها إلا الله عز وجل ؛ فذكر خروج الدجال — قال : فأنزل فآفته . وذكر الحديث، خرّجه ابن ماجه في سننه . وفي صحيح مسلم «فبينما هو — يعنى المسيح الدجال — إذ بعث الله المسيح بن مريم فينزل عند المئارة البيضاء شرق

دِمَشْقَ بَيْنَ مَهْرُودَتَيْنِ وَاضْعًا كَفَيْهِ عَلَى أَجْنَحَةِ مَلَكَينِ إِذَا طَاطَا رَأْسَهُ قَطَرَ وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ جُحَانٌ كَاللُّؤْلُؤِ فَلَا يَحِلُّ لِكَافِرٍ يُجِدَ رِيحَ نَفْسِهِ إِلَّا مَاتَ وَنَفْسُهُ [يَنْتَهِي] حَيْثُ يَنْتَهِي طَرَفُهُ فَيَطْلُبُهُ حَتَّى يَدْرِكَهُ بَابٌ لَدُنْ فَيْقُتْلُهُ...^(٢) الحديث... وذكر الثعلبي والزَّحَّاشِيُّ وغيرهما من حديث أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ^(٣) « يَنْزِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى نَيْتَةٍ مِنَ الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ يُقَالُ لَهَا أَفِيقُ بَيْنَ مَمَصْرَتَيْنِ وَشَعْرُ رَأْسِهِ ذَهَبٌ وَبِيَدِهِ حَرْبَةٌ يَقْتُلُ بِهَا الدُّجَالَ فَيَأْتِي بَيْتَ الْمُقَدَّسِ وَالنَّاسَ فِي صَلَاةِ الْعَصْرِ وَالْإِمَامُ يُؤْتِمُّ بِهِمْ فَيُتَأَخَّرُ الْإِمَامُ فَيَقْدُمُهُ عِيسَى وَيَصَلِّيْ خَلْفَهُ عَلَى شَرِيفَةِ عَهْدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيُجْرِبُ الْبَيْعَ وَالكَائِثَ وَيَقْتُلُ النَّصَارَى إِلَّا مَنْ آمَنَ بِهِ » . وروى خالد عن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الْأَنْبِيَاءُ إِخْوَةٌ لِعَلَّاتِ مَهَاتُهُمْ شَقَى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ وَأَنَا أَوَّلُ النَّاسِ بِعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ إِنَّهُ لَيْسَ بِنَبِيٍّ وَبَيْنَهُ نَجَى وَإِنَّهُ أَوَّلُ نَازِلٍ فَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ وَيُقَاتِلُ النَّاسَ عَلَى الْإِسْلَامِ » . قال الماوردي : وحكى ابن عيسى عن قوم أنهم قالوا إذا نزل عيسى رُفِعَ التَّكْلِيفُ لثَلَاثِ رُسُلٍ إِلَى ذَلِكَ الزَّمَانِ بِأَمْرِهِمْ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى وَبَيْنَهُمْ . وهذا قول مردود لثلاثة أمور ؛ منها الحديث ، ولأن بقاء الدنيا يقتضى التَّكْلِيفَ فيها ، ولأنه ينزل أمراً معروفاً وناهياً عن منكر . وليس يُسْتَنَكِرُ أَنْ يَكُونَ أَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ مَقْصُورٌ عَلَى تَأْيِيدِ الْإِسْلَامِ وَالْأَمْرِ بِهِ وَالِدَعَاءِ إِلَيْهِ .

قلت : ثبت في صحيح مسلم وابن ماجه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَيَنْزِلَنَّ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَادِلًا فَلْيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ وَلْيَقْتُلَنَّ الْخَنَازِيرَ وَلْيَضَعَنَّ الْحِزْبَةَ وَلْيَتَرَكَنَّ الْفِلَاصَ فَلَا يُسَمَّى عَلَيْهَا وَلْيَذْهَبَنَّ الشُّحْنَاءُ وَالتَّبَاغُضُ وَالتَّحَادُّ وَلْيَدْعُوْنَ إِلَى الْمَسَالِمْ فَلَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ » . وعنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كَيْفَ أَتَمُّ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ » وفي رواية « فَأَتَمُّكُمْ مِنْكُمْ » قال ابن أبي ذئب : ندرى « مَا أَتَمُّكُمْ

(١) أى شقين أو حلتين . (٢) له (بالضم والتشديد) : قرية قرب بيت المقدس من نواحي فلسطين .

(٣) فى روح المعاني : « أفيق بقاء بوزن أمير » وهى هنا مكان بالقدس الشريف نفسه ... »

(٤) المصرة من الثياب : التى فيها صفرة خفيفة .

منكم ؟ قلت : تخبرني ، قال : فأنتم بكتاب ربكم وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم . قال علماؤنا رحمة الله عليهم : فهذا نص على أنه يتزل مجدداً لدين النبي صلى الله عليه وسلم والذي درس منه ، لا يشرع مبتدأ والتكليف باق ؛ على ما بيناه هنا وفي كتاب التذكرة . وقيل : **« وَإِنَّهُ لَعِلْمُ السَّاعَةِ »** أى وإن إحياء معنى الموتى دليل على الساعة وبعث الموتى ، **« الله ابن إصحاق »** .

قلت : ويحتمل أن يكون المعنى **« وَإِنَّهُ »** وإن هذا صلى الله عليه وسلم لعلم للساعة ؛ بدليل قوله عليه السلام : **« بعثت أنا والساعة كهاتين »** وضم السبابة والوسطى ؛ نخرجه البخارى ومسلم . وقال الحسن : أول أشراطها محمد صلى الله عليه وسلم . **(فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا)** فلا تشكون فيها ؛ يعنى فى الساعة ؛ قاله يحيى بن سلام . وقال السدى : فلا تكذبون بها ، ولا تجادلون فيها فإنها كائنة لا محالة . **(وَأَتَّبِعُونَ)** أى فى التوحيد وفيما أبلغكم عن الله . **(هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ)** أى طريق قويم إلى الله ، أى إلى جنته . وأثبت الباء بمقرب فى قوله : **« وَأَتَّبِعُونَ »** فى الحالين ، وكذلك **« وَأَطِيعُونَ »** . وأبو عمرو وإسماعيل عن نافع فى الوصل دون الوقف ، وحذف الباقون فى الحالين . **(وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ)** أى لا تغتروا بوساوسه وشبه الكفار المجادلين ؛ فإن شرايع الأنبياء لم تختلف فى التوحيد ولا فيما أخبروا به من علم الساعة وغيرها بما تضمنته من جنة أو نار . **(إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ)** تقدم فى « البقرة » وغيرها .

قوله تعالى : **« وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا »** **(٦٣)** **إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ »** **(٦٤)**

قوله تعالى : **(وَلَمَّا جَاءَ عِيسَى بِالْبَيِّنَاتِ)** قال ابن عباس : يريد إحياء الموتى وإبراء الأسقام ، وخلق الطير ، والمائدة وغيرها ، والإخبار بكثير من الغيوب . وقال قتادة : البينات

هنا الإنجيل . (قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ) أى النبوة ؛ قاله السدي . ابن عباس : علم ما يؤدى إلى الجليل ويكشف عن الفصح . وقيل الإنجيل ؛ ذكره القشيري والمأوردي . (وَلَيُبَيِّنْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلَفُونَ فِيهِ) [قال مجاهد : من تبديل التوراة . الزجاج : المعنى لأين لكم في الإنجيل بعض الذى تختلفون فيه من تبديل التوراة . قال مجاهد : وبين لهم في غير الإنجيل ما احتاجوا إليه . وقيل : بين لهم بعض الذى اختلفوا فيه من أحكام] التوراة على قدر ما سألوه . ويجوز أن يختلفوا في أشياء غير ذلك لم يسألوه عنها . وقيل : إن بنى إسرائيل اختلفوا بعد موت موسى في أشياء من أمر دينهم وأشياء من أمر دنياهم فبين لهم أمر دينهم . ومذهب أبى عبيدة أن البعض بمعنى الكل ؛ ومنه قوله تعالى : « يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يُعَذِّبُكُمْ » . وأشد الأخفش قول لبيد :

تراك أمكنة إذا لم أرضها ■ أو تعلق بعض النفوس بحامها

والموت لا يتعلق بعض النفوس دون بعض . ويقال للنية : علوق وعلاقة . قال المفضل البكري :

رسالة شعلبة بن سير ■ وقد علقبت بنعلبة العلوق^(١)

وقال مقاتل : هو كقوله : « وَلَيَأْخُذْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ » . يعنى ما أحل في الإنجيل مما كان محرما في التوراة ؛ كلم الإبل والشحم من كل حيوان وصيد السمك يوم السبت . (فَأَقْبُوا اللَّهَ) أى آقوا الشرك ولا تعبدوا إلا الله وحده ؛ وإذا كان هذا قول عيسى فكيف يجوز أن يكون إلها أو ابن إله . (وَأَطِيعُوا اللَّهَ) فيما أَدْعَوْكُمْ إليه من التوحيد وغيره . (إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ) أى عبادة الله صراط مستقيم ، وما سواه معوج لا يؤدى سالكه إلى الحق .

قوله تعالى : فَأَخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ إِلِيمٍ ﴿٥٥﴾ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٦﴾

(١) ما بين المربعين ساقط من . (٢) راجع ج ١٥ ص ٣٠٧ (٣) يريد نعلبة بن سيار .

(٤) راجع ج ٤ ص ٩٦

قوله تعالى : (فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ) قال قتادة : معنى ما بينهم ، وفيهم قولان : أحدهما — أنهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى ، خالف بعضهم بعضا ، قاله مجاهد والسدي . الثاني — فرق النصارى من النسطورية والملكية واليعاقبة ، اختلفوا في عيسى ؑ فقالت النسطورية : هو ابن الله . وقالت اليعاقبة : هو الله . وقالت الملكية : ثالث ثلاثة أحدهم الله ؛ قاله الكلبي ومقاتل ؑ وقد مضى هذا في سورة « مريم » . (قَوْلُ الَّذِينَ ظَلَمُوا) أى كفروا وأشركوا ؛ كما في سورة « مريم » . (مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ الْآلَمِ) أى ألم عذابه ؛ ومثله : ليل نائم ، أى ينام فيه . (هَلْ يَنْظُرُونَ) يريد الأحزاب لا ينتظرون . (إِلَّا السَّاعَةَ) يريد القيامة . (أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً) أى فجأة . (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) يفتنون . وقد مضى في غير موضع . وقيل : المعنى لا ينتظر مشركو العرب إلا الساعة . ويكون « الْأَحْزَابُ » على هذا ، الذين تحزبوا على النبي صلى الله عليه وسلم وكذبوه من المشركين . ويتصل هذا بقوله تعالى : « مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا » .

قوله تعالى : (إِلَّا الْآخِلَاءَ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ) قوله تعالى : (الْآخِلَاءَ يَوْمَئِذٍ) يريد يوم القيامة . (بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ) أى أعداء ، يعادى بعضهم بعضا ويلعن بعضهم بعضا . (إِلَّا الْمُتَّقِينَ) فإنهم آخلاء في الدنيا والآخرة ؛ قال معناه ابن عباس ومجاهد وغيرهما . وحكى النقاش أن هذه الآية نزلت في أمية بن خلف الجمحي وعقبة بن أبى مُعَيْط ، كانا خليلين ؛ وكان عقبة يجالس النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت قريش : قد صبا عقبة بن أبى مُعَيْط ؑ فقال له أمية : وجهى من وجهك حرام إن لقيت محمدا ولم تتَّقِلْ في وجهه ؑ ففعل عقبة ذلك ؛ فنذر النبي صلى الله عليه وسلم قتله فقتله يوم بدر صبرا ، وقتل أمية في المعركة ؛ وفيهم نزلت هذه الآية . [وذكر الثعلبي رضى الله عنه في هذه الآية] قال : كان خليلان مؤمنان و خليلان كافرين ، فمات أحد المؤمنين فقال : يارب ،

(١) راجع ج ١١ ص ١٠٦ ، ١٠٨ (٢) راجع ج ١ ص ١٩٧ (٣) راجع ص ١٠٤ من هذا الجزء .

(٤) الصبر : نصب الإنسان للقتل . (٥) ما بين المربعين ساقط من .

إن فلانا كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، وكان يأمرني بالخير وينهاني عن الشر، ويخبرني أني ملائكتك، يارب فلا تُضِلَّهُ بعدى، وأهده كما هديتني، وأكرمه كما أكرمتني . فإذا مات خليفه المؤمن جمع الله بينهما، فيقول الله تعالى : لِيُثْنِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَلَى صَاحِبِهِ ، فيقول : يارب، إنه كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك، ويأمرني بالخير وينهاني عن الشر، ويخبرني أني ملائكتك، فيقول الله تعالى : نِعِمَّ الْخَلِيلُ وَنِعِمَّ الْأَخُ وَنِعِمَّ الصَّاحِبُ كَانَ . قال : ويموت أحد الكافرين فيقول : يارب، إن فلانا كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك، ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير، ويخبرني أني غير ملائكتك . فأسألك يارب ألا تهدي بعدى . وأن تفضله كما أضللتني، وأن تهينه كما أهنتني، فإذا مات خليفه الكافر قال الله تعالى لهما : لِيُثْنِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا عَلَى صَاحِبِهِ ، فيقول : يارب، إنه كان يأمرني بمعصيتك ومعصية رسولك، ويأمرني بالشر وينهاني عن الخير ويخبرني أني غير ملائكتك، فأعذرك أن تضاعف عليه العذاب، فيقول الله تعالى : بئس الصاحب والأخ والخليل كنت . فلعن كل واحد منهما صاحبه . قلت : والآية عامة في كل مؤمن ومتقي وكافر ومُضِل .

قوله تعالى : **يَنْعَبَادُ لَا خَوْفٌ عَلَيْكَ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ** ﴿٦٨﴾

قال مقاتل ورواه المعتمر بن سليمان عن أبيه : ينادى مناد في العرصات "يا عبادي لا خوف عليكم اليوم"، فيرفع أهل العرصة رموسهم، فيقول المنادى : «الَّذِينَ آمَنُوا يَا بَنَاتٍ وَكَانُوا مُسْلِمِينَ» فينكس أهل الأديان رموسهم غير المسلمين . وذكر المحاسب في الرواية : وقد روى في هذا الحديث أن المنادى ينادى يوم القيامة : «يَا عِبَادِي لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ» فيرفع الخلائق رموسهم . يقولون : نحن عباد الله . ثم ينادى الثانية : «الَّذِينَ آمَنُوا يَا بَنَاتٍ وَكَانُوا مُسْلِمِينَ» فينكس الكفار رموسهم ويبقى الموحدون رافعي رموسهم . ثم ينادى الثالثة : «الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ» فينكس أهل الكِبَارِ رموسهم، ويبقى أهل التقوى رافعي رموسهم، فقد أزال عنهم الخوف والحزن كما وعدمهم . لأنه أكرم الأكرمين . لا يخذل وليه ولا يسلمه عند الملكة . وقرئ : **يَا عِبَادُ** .

قوله تعالى : الَّذِينَ آمَنُوا بِحَايَتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ﴿٦٩﴾ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ﴿٧٠﴾

قال الزجاج : « الَّذِينَ » نصب على النعت لـ « عِبَادِي » لأن « عِبَادِي » متادى مضاف . وقيل : « الَّذِينَ آمَنُوا » [خبر لمبتدأ محذوف أو] ابتداء وخبره محذوف ؛ تقديره هم الذين آمنوا . أو الذين آمنوا يقال لهم : « ادْخُلُوا الْجَنَّةَ » . وقرأ أبو بكر ويزيد حُيَيش « بِأَعْيَادِي » بفتح الياء وإثباتها في الحالين . ولذلك أثبتنا نافع وابن عامر وأبو عمرو ورويس ما كتبه في الحالين . وحذفها الباقيون في الحالين ؛ لأنها وقعت مثبته في مصاحف أهل الشام والمدينة لاغير . (ادْخُلُوا الْجَنَّةَ) أى يقال لهم ادخلوا الجنة ، أو ياعبادى الذين آمنوا ادخلوا الجنة . (أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ) المسلمات في الدنيا . وقيل : قرناؤكم من المؤمنين . وقيل : زوجاتكم من الحسور العين . (تُحْبَرُونَ) تكرمون . قاله ابن عباس ؛ والكرامة في المتزلة . الحسن : تفرحون ، والفرح في القلب . قتادة : ينعمون ؛ والنعيم في البدن . مجاهد : تسرون ؛ والسرور في العين . ابن أبي نجيح : تعجبون ؛ والعجب هاهنا درك ما يستطرف . يحيى بن أبي كثير : هو التلذذ بالسماع . وقد مضى هذا في « الروم » .

قوله تعالى : يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصَحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٧١﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصَحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ) أى لهم في الجنة أطعمة وأشربة يطاف بها عليهم في صحاف من ذهب وأكواب . ولم يذكر الأطلعمة والأشربة ؛ لأنه يعلم أنه لا معنى للإطافة بالصحاف والأكواب عليهم من غير أن يكون فيها شيء . وذكر الذهب في الصحاف واستغنى به عن الإعادة في الأكواب ؛ كقوله تعالى :

« وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُم بِالْآخِرَةِ أُولَئِكَ يَكُونُ لَكُمْ فِيهِمْ حَرَمٌ مِثْلُ حَرَمِ الْبَيْتِ » . وفي الصحيحين عن حذيفة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تلبسوا الحرير ولا الديباج ولا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها فإنها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة » . وقد مضى في سورة « الحج » أن من أكل فيهما في الدنيا أو لبس الحرير في الدنيا ولم يتب حُرِّم ذلك في الآخرة تحريماً مؤكداً . والله أعلم . وقال المفسرون : يطوف على أذنهم في الجنة منزلة سبعون ألف غلام بسبعين ألف صحفة من ذهب ، يُفَدَى عليه بها ، في كل واحدة منها لون ليس في صاحبها ، يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ، ويمجد طعم آخرها كما يمجد طعم أولها ، لا يشبه بعضه بعضاً ، ويراح عليه بمنزلها . ويطوف على أرفعهم درجة كل يوم سبعائة ألف غلام ، مع كل غلام صحفة من ذهب ، فيها لون من الطعام ليس في صاحبها ، يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ، ويمجد طعم آخرها كما يمجد طعم أولها ، لا يشبه بعضه بعضاً . (وَأَكْوَابٌ) أى ويطاف عليهم بأكواب ، كما قال تعالى : « وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ » وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا معمر عن رجل عن أبي قلابة قال : يؤتون بالطعام والشراب ، فإذا كان في آخر ذلك أتوا بالشراب الطهور فتضمُّر لذلك بطونهم ، ويفيض عرفاً من جلودهم أطيب من ريح المسك ، ثم قرأ « شَرَابًا طَهُورًا » . وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « إن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتفألون ولا يبولون ولا يتغوطون [ولا يتخيطون] قالوا فما بال الطعام ؟ قال : جُشَاء ورَشَّح كرشح المسك يلهمون التسبيح والتحميد والتكبير — في رواية — كما يلهمون النفس » .

الثانية — روى الأئمة من حديث أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الذي يشرب في آنية الذهب والفضة إنما يُجَرِّحُ في بطنه نار جهنم » وقال : « لا تشربوا في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها » وهذا يقتضى التحريم ، ولا خلاف في ذلك .

(١) راجع ج ١٤ ص ١٨٥ (٢) قوله : « في صحافها » على حد قوله تعالى : « والذين يكثرزون الذهب والفضة ولا ينفقونها ... » فالصيرعائد على الفضة ، ويلزم حكم الذهب بطريق الأولى .

(٣) راجع ج ١٢ ص ٢٩ (٤) راجع ج ١٩ ص ١٣٨ و ص ١٤١

وآختلف الناس في استعمالها في غير ذلك . قال ابن العربي : والصحيح أنه لا يجوز للرجال استعمالها في شيء لقول النبي صلى الله عليه وسلم في الذهب والحري : « هذان حرام لذكر أمتي حل لإناثها » . والنهي عن الأكل والشرب فيها يدل على تحريم استعمالها ؛ لأنه نوع من المتاع فلم يجوز . أصله الأكل والشرب ، ولأن العلة في ذلك استعمال أمر الآخرة ، وذلك يستوى فيه الأكل والشرب وسائر أجزاء الانتفاع ؛ ولأنه صلى الله عليه وسلم قال : « هي لم في الدنيا ولنا في الآخرة » فلم يجعل لنا فيها حظا في الدنيا .

الثالثة — إذا كان الإناء مذهباً بهما أو فيه حلقة منهما ؛ فقال مالك : لا يمجى فيه . لا يشرّب فيه . وكذلك المرأة تكون فيها الحلقة من الفضة ولا يمجى أن ينظر فيها وجهه . وقد كان عند أنس إناء مضطرب بفضة وقال : لقد سقيت فيه النبي صلى الله عليه وسلم . قال ابن سيرين : كانت فيه حلقة حديد فأراد أنس أن يجعل فيه حلقة فضة ؛ فقال أبو طلحة : لا أغتر شيئا مما صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فتركه .

الرابعة — إذا لم يجوز استعمالها لم يجوز اقتناؤها ؛ لأن ما لا يجوز استعماله لا يجوز اقتناؤه كالصنم والطنبور . وفي كتب علمائنا أنه يلزم القرم في قيمتها لمن كسرها . وهو معنى فاسد ، فإن كسرها واجب فلا ثمن لقيمتها . ولا يجوز تقويمها في الزكاة بحال . وغير هذا لا يلتفت إليه . قوله تعالى : ((بِصَحَافٍ)) قال الجوهري : الصحيفة كالقصة والجمع صحاف . قال الكسائي : أعظم القصاع الحفنة ثم القصعة ثلثا ثم العشرة ، ثم الصحيفة تسبع الخمسة ، ثم المثكلة تسبع الرجلين والثلاثة . ثم الصحيفة تسبع الرجل . والصحيفة الكتاب والجمع صحف وصحائف .

قوله تعالى : ((وَأَكْوَابٍ)) قال الجوهري : الكوب كوز لا عروة له ، والجمع أكواب . قال الأعشى يصف الخمر :

(١) في ابن العربي : « أجر » .

(٢) الطنبور : من آلات الطرب ذروقتي طويل رسته أو تاز من نحاس ؛ مغرب .

صِرْفِيَّةٌ طَيِّبٌ طَعْمُهَا * لَهَا زَبْدٌ بَيْنَ كُوبٍ وَدُنْ
وقال آخر: ^(٢)

مُنْعِكُنَا تَصِفِقُ أَبْوَابُهُ * يَسْعَى عَلَيْهِ الْعَبْدُ بِالْكُوبِ

وقال قتادة : الكوب المدور القصير العنق القصير العروة . والإبريق : المستطيل العنق الطويل العروة . وقال الأخفش : الأكواب الأباريق التي لا خراطيم لها . وقال قُطْرُبُ : هي الأباريق التي ليست لها عُرَى . وقال مجاهد : إنها الآنية المدورة الأفواه . السُّدَى : هي التي لا آذان لها . ابن عَرِيز : « أكواب » أباريق لا عُرَى لها ولا خراطيم ؛ واحدا كُوب . قلت : وهو معنى قول مجاهد والسُّدَى ، وهو مذهب أهل اللغة أنها التي لا آذان لها ولا عُرَى .

قوله تعالى : ﴿ وَفِيهَا مَا تَشْتَبِهُ الْأَنفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ﴾ روى الترمذى عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، هل في الجنة من خيل ؟ قال : « إِنْ الله أَدْخَلَ الْجَنَّةَ فَلَا تَشَاءُ أَنْ تَحْمَلَ [فِيهَا] عَلَى فَرَسٍ مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءٍ يَطِيرُ بِكَ [فِي الْجَنَّةِ] حَيْثُ شِئْتَ » . قال : وسأله رجل فقال يا رسول الله ، هل في الجنة من إبل ؟ قال : فلم يقل له مثل ما قال لصاحبه قال : « إِنْ يُدْخَلَ اللهُ الْجَنَّةَ يَكُنْ لَكَ فِيهَا مَا اشْتَهَتْ نَفْسُكَ وَلَذَّتْ عَيْنُكَ » . وقرأ أهل المدينة وابن عامر وأهل الشام « وَفِيهَا مَا تَشْتَبِهُ الْأَنفُسُ » ، الباقون « تَشْتَبِي الْأَنفُسُ » أى تشبه الأنفس ؛ تقول الذى ضربت زيد ، أى الذى ضربته زيد . ﴿ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ ﴾ تقول : لذ الشيء يُلذُّ لذذا ، ولذادة . ولذذت بالشيء ، اللذ بالكسر فى الماضى والفتح فى المستقبل (لذاذوا ولذاذوا) أى وجدته لذذا . وتلذذت به وتلذذت به بمعنى . أى فى الجنة ما تستلذه العين فكان حسن المنظر . وقال سعيد بن جبيرة « وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ » النظر إلى الله عز وجل ؛ كما فى الخبر : « أسألك لذة النظر إلى وجهك » . ﴿ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ باقون دائمون ؛ لأنها لو انقطعت لتبغضت .

(١) الصريفية : الخمر المنسوبة إلى صريفون . وهى قرية عند عكبرا ، أولأنها أخذت من الدن ساحتها كاللبن الصريف (الحليب الحار ساعة يصرف من الضرع) .

(٢) هو على بن زيد . (٣) من أ ، ح ، ز ، ن ، هـ . (٤) زيادة عن سنن الترمذى .

قوله تعالى : **وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ﴿٧٧﴾
 قوله تعالى : **(وَتِلْكَ الْجَنَّةُ)** أى يقال لهم هذه تلك الجنة التى كانت توصف لكم
 فى الدنيا . وقال ابن خالويه : أشار تعالى إلى الجنة بتلك وإلى جهنم بهذه ؛ ليخوف بجهنم
 ويؤكد التحذير منها . وجعلها بالإشارة القريبة كالحاضرة التى ينظر إليها . **(الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا
 كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ)** قال ابن عباس : خلق الله لكل نفس جنة ونارا ؛ فالكاثر يرث نار المسلم ،
 والمسلم يرث جنة الكافر ؛ وقد تقدم هذا مرفوعا فى « **قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ** » من حديث أبى
 هريرة ، وفى « **الأعراف** » أيضا .

قوله تعالى : **لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ** ﴿٧٨﴾

الفاكهة معروفة ؛ وأجناسها الفواكه ؛ والفاكهة الذى يبيعها . وقال ابن عباس :
 هى الثمار كلها ، وطبها وبابسها ؛ أى لهم فى الجنة سوى الطعام والشراب فاكهة كثيرة
 يأكلون منها .

قوله تعالى : **إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ** ﴿٧٩﴾ **لَا يُفْتَرُ**
عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْسُونُونَ ﴿٨٠﴾ **وَمَا ظَلَمْتَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ** ﴿٨١﴾
 قوله تعالى : **(إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ)** لما ذكر أحوال أهل الجنة
 ذكر أحوال أهل النار أيضا ليبين فضل المطيع على العاصي . **(لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ)** أى لا يخفف
 عنهم ذلك العذاب . **(وَهُمْ فِيهِ مُبْسُونُونَ)** أى آيسون من الرحمة . وقيل : ساكتون
 سكوت يأس ؛ وقد مضى فى « **الأنعام** » . **(وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ)** بالعذاب **(وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ**
الظَّالِمِينَ) أنفسهم بالشرك . ويموز « **وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمُونَ** » بالرفع على الابتداء والخبر ،
 والجملة خبر كان .

قوله تعالى : **وَنَادَوْا بِمَمْلِكٍ لِّيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَكِثُونَ** ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَنَادُوا يَا مَالِكُ ﴾ وهو خازن جهنم « خلقه لغضبه ؛ إذا زجر النار زجرة أكل بعضها بعضها . وقرأ عليّ وابن مسعود رضي الله عنهما « وَنَادُوا يَا مَالِ » وذلك خلاف المصحف . وقال أبو الدرداء وابن مسعود : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « وَنَادُوا يَا مَالِ » باللام خاصة ؛ يعني رخم الاسم وحذف الكاف . والترخيم الحذف ، ومنه ترخيم الاسم في النداء « وهو أن يحذف من آخره حرف أو أكثر ، فتقول في مالك : يا مال » وفي حارث : يا حار ، وفي فاطمة « يا فاطم ، وفي عائشة يا عائش وفي مروان : يا مرو » وهكذا . قال :

يا حار لا أُرْمِيَنَّ مِنْكُمْ بِدَاهِيَةٍ * لَمْ يَلْقَهَا سُوقَةٌ قَبْلِي وَلَا مَالِكُ^(١)
وقال آخره الفيس :

أحار ترى بَرَقًا أُرِيكَ وَمِيْضُهُ * كَلِمَعِ الْيَدَيْنِ فِي حَيِّ مُكَلِّلِ^(٢)
وقال أيضا :

أَفَاطِمٌ مَهَلًا بَعْضَ هَذَا التَّدْلِيلِ * وَإِنْ كُنْتَ قَدْ أَزْمَعْتَ صُرْمِي فَأَجِلِ^(٣)
وقال آخره^(٤) :

يَا مَرْوَانَ مَطِيقِيْ عَمْبُوسَةً * تَرْجُو الْحَبَاءَ وَرَبَّهَا لَمْ يَسَّاسْ
وفي صحيح الحديث^(٥) « أى قل ، هَلُمَّ » . ولك في آخر الاسم المرخم وجهان : أحدهما — أن تبقيه على ما كان عليه قبل الحذف . والآخر — أن تبنيه على الضم ، مثل : يا زيد ؛ كأنك أنزلته منزله ولم تراع المحذوف . وذكر أبو بكر الأنباري قال : حدثنا محمد بن يحيى المروزي قال حدثنا محمد — وهو ابن سعدان — قال حدثنا حجاج عن شعبة عن الحكم

(١) البيت : زهير بن أبي سلمى « وهو من قصيدة يخاطب بها الحارث بن رقاء الصيداوى وكان أغار على بن عبد الله بن غطفان فغم وأخذ ليل زهير وراعيه يسارا ، فقال لهم بذلك ليردوا عليه ما أخذوه وتوعدهم بالهجوم... الخ » راجع شرح ديوان زهير ص ١٦٤ المطبوع بدار الكتب . (٢) يروي : « أصاح » . والحيي : السحاب المقرض بالأنف . والمكَلَّل : المزركب . (٣) فاطمة : هى ابنة عبيد بن ثعلبة بن عامر . والصرم (بالضم) : القطيعة . (٤) هو الفرزدق يخاطب مروان بن الحكم وكان واليا على المدينة فوفد عليه مادحا فأبطأ عليه جائزته... والحباء : بكسر الحاء المهملة : العطاء . وجعل الرجا : لئانة وهو يريد نفسه مجازا . (شرح الشواهد للشنفرى) .

ابن عينة عن مجاهد قال : كُنا لا ندرى ما الزخرف حتى وجدناه في قراءة عبد الله « بيت من ذهب » ، وكنا لا ندرى « وَنَادَوْا يَا مَالِكُ » أو يا ملك (بفتح اللام وكسرها) حتى وجدناه في قراءة عبد الله « وَنَادَوْا يَا مَالٍ » على الترخيم . قال أبو بكر : لا يعمل على هذا الحديث لأنه مقطوع لا يقبل مثله في الرواية عن الرسول عليه السلام ، وكُتاب الله أحق بأن يحتاط له وينفى عنه الباطل .

قلت : وفي صحيح البخاري عن صفوان بن يعلى عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر : « وَنَادَوْا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ » بإثبات الكاف . وقال محمد بن كعب القرطبي : بلغني — أو ذكر لي — أن أهل النار استغاثوا بالخرقة فقال الله تعالى : « وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ » فسألوا يوما واحدا يخفف عنهم فيه العذاب ، فردت عليهم : « أَوَلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَأَدْعُوا وَمَا دَعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ » قال : فلما يتسوا بما عند الخزنة نادوا مالكا ، وهو عليهم وله مجلس في وسطها ، وجسور تمر عليها ملائكة العذاب ، فهو يرى أقصاها كما يرى أذناها فقالوا : « يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ » سألوا المسوت ، قال : فسكت عنهم لا يجيبهم ثمانين سنة ، قال : والسنة ستون وثلثمائة يوم ، والشهر ثلاثون يوما ، واليوم كالف سنة مما تعدون ، ثم لحظ إليهم بعد الثمانين فقال : « إِنَّكُمْ مَا كُثُونَ » وذكر الحديث ، ذكره ابن المبارك . وفي حديث أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يقولون آدعوا مالكا فيقولون يا مالكا ليقض علينا ربك قال إنكم ما كثون » . قال الأعمش : بُنيت أن بين دعائهم وبين إجابة مالكا إياهم ألف عام ، خرجه الترمذي . وقال ابن عباس : يقولون ذلك فلا يجيبهم ألف سنة ، ثم يقول إنكم ما كثون . وقال مجاهد وتوفى البكالي : بين ندائهم وإجابته إياهم مائة سنة . وقال عبد الله بن عمرو : أربعون سنة ، ذكره ابن المبارك .

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٣١

(٢) لفظة : « أو يا ملك » ساقطة من ن ، ز .

(٣) راجع ج ١٥ ص ٣٢٠

قوله تعالى : لَقَدْ جِئْتَكُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ﴿٧٨﴾
 يحتمل أن يكون هذا من قول مالك لهم ؛ أى إنكم ما تكونون فى النار لأننا جئناكم فى الدنيا
 بالحق فلم تقبلوا . ويحتمل أن يكون من كلام الله لهم اليوم ؛ أى بينا لكم الأدلة وأرسلنا إليكم
 الرسل . (وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ) قال ابن عباس : « وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ » أى ولكن كلكم . وقيل :
 أراد بالكثرة الرؤساء والقادة منهم ، وأما الاتباع فما كان لهم أثر (لِلْحَقِّ) أى للإسلام ودين الله
 (كَارِهُونَ) .

قوله تعالى : أَمْ أَمْرًا أَمْرًا فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ﴿٧٩﴾
 قال مقاتل : نزلت فى تديريهم المكر بالنبي صلى الله عليه وسلم فى دار الندوة ، حين استقر
 أمرهم على ما أشار به أبو جهل عليهم أن يبرز من كل قبيلة رجل ليشتركوا فى قتله فتضعف
 المطالبة بدمه ؛ فنزلت هذه الآية ، وقتل الله جميعهم بيد . « أَمْرًا » أحكوا . والإبرام
 الإحكام . أبرمت الشئ أحكته . وأبرم القتال إذا أحكم القتل ، وهو القتل الثانى ، والأول
 يحيل ، كما قال :

* (١) من يحيل ومبرم *

فالمعنى : أم أحكوا كيذا فإننا محكمون لم كيذا ، قاله ابن زيد ومجاهد . قتادة : أم أجمعوا
 على التكذيب فإننا مجمعون على الجزاء بالبعث . الكلبي : أم قضوا أمرا فإننا قاضون عليهم
 بالعذاب . وأم بمعنى بل . وقيل : « أَمْ أَمْرًا » عطف على قوله : « أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ
 إِلَهَةً يُعْبَدُونَ » . وقيل : أى ولقد جئناكم بالحق فلم تسمعوا ، أم سمعوا فاعرضوا لأنهم
 فى أنفسهم أبرموا أمرا آمنوا به العقاب .

قوله تعالى : أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا
 لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴿٨٠﴾

(١) هذا مجزيت لرهبرين أبى سلى . والبيت كافى ديوانه :

بيننا لنم البيدان وجدتما ■ على كل حال من يحيل ومبرم

والسحيل : النزل الذى لم يبرم . (٢) راجع ص ٩٤ من هذا الجزء .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ﴾ أى ما يسرونه فى أنفسهم ويتناجون به بينهم . ﴿ بَلَى ﴾ نسمع ونعلم . ﴿ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ ﴾ أى الحفظة عندهم يكتبون عليهم . وروى أن هذا نزل فى ثلاثة نفر كانوا بين الكعبة وأستارها ؛ فقال أحدهم : أترون أن الله يسمع كلامنا ؟ وقال الثانى : إذا جهرتم سمع . وإذا أسررتهم لم يسمع . وقال الثالث : إن كان يسمع إذا علمتم فهو يسمع إذا أسررتهم ؛ قاله محمد بن كعب القرطبى : وقد مضى هذا المعنى عن ابن مسعود فى سورة ﴿ فصلت ﴾ ^(١) .

قوله تعالى : قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴿٨١﴾
سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ﴾ اختلف فى معناه ؛ فقال ابن عباس والحسن والسدى : المعنى ما كان للرحمن ولد ، فـ « إن » بمعنى ما ، ويكون الكلام على هذا تاما ، ثم تبتدىء : « فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ » أى الموحدين من أهل مكة على أنه لا ولد له . والوقف على « الْعَابِدِينَ » تام . وقيل : المعنى قل يا محمد إن ثبت لله ولد فأنا أول من يعبد ولده ، ولكن يستحيل أن يكون له ولد ؛ وهو كما تقول لمن تناظره : إن ثبت ما قلت بالدليل ؛ فأنا أول من يعتقد ؛ وهذا مبالغة فى الاستبعاد ؛ أى لاسهيل إلى اعتقاده . وهذا ترفيق فى الكلام ؛ كقوله : « وَلِمَّا أَوْفُوا بِمَا كَلَّمْتَهُمْ لَعَلَّ هُدًى أَوْفَى ضَلَالٍ مِّينَ ^(٢) » . والمعنى على هذا : فأنا أول العابدين لذلك الولد ، لأن تعظيم الولد تعظيم للوالد . وقال مجاهد : المعنى إن كان للرحمن ولد فأنا أول من عبده وحده ، على أنه لا ولد له . وقال السدى أيضا : المعنى لو كان له ولد كنت أول من عبده على أن له ولدا ؛ ولكن لا ينبغي ذلك . قال المهدوى : فـ « إن » على هذه الأقوال للشرط . وهو الأجود ، وهو اختيار الطبرى ، لأن كونها بمعنى ما يتوهم معه أن المعنى لم يكن له فيما مضى . وقيل : إن معنى « الْعَابِدِينَ » الآنفين . وقال بعض العلماء : لو كان كذلك لكان الْعَابِدِينَ .

(١) راجع ج ١ ص ٣٥١

(٢) راجع ج ١ ص ٢٩٨

وكذلك قرأ أبو عبد الرحمن واليماني « فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ » بغير ألف، يقال : عِيدٌ يَعْبُدُ عَبْدًا (بالتحريك) إذا أَنْفَ وغَضِبَ فهو عَيْدٌ، والاسم العَيْدَةُ مثل الأُفَّة، عن أبي زيد. قال الفرزدق :

أولئك أجماسي بخفي بملتهم * وأعبدُ أنْ أهجو كليباً بداريم

وينشد أيضا :

أولئك ناس إنْ هجَوْنِي هجوتهم * وأعبدُ أنْ يهجي كليبٌ بدارم

قال الجوهري : وقال أبو عمرو وقوله تعالى : « فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ » من الأَنْف والغضب، وقاله الكسائي والقُتَيْبِيُّ : حكاه الماوردي عنهما . وقال الهروي : وقوله تعالى : « فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ » قيل هو من عِيدٍ يَعْبُدُ ؛ أى من الآفنين . وقال ابن عرفة : إنما يقال عِيدٌ يَعْبُدُ فهو عِيدٌ ؛ وقبلها يقال عابد، والقرآن لا يأتي بالقليل من اللفظة ولا الشاذ، ولكن المعنى فانا أول من يعبد الله عز وجل على أنه واحد لا ولد له . وروى أن امرأة دخلت على زوجها فولدت منه لسته أشهر، فذكر ذلك لعمان رضى الله عنه فأمر برجمها . فقال له علي : قال الله تعالى : « وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا » وقال في آية أخرى : « وَفِصَالُهُ فِي حَامِيْنِ ^(٢) » فوالله ما عِيدُ عثمان أن يهت إليها تَرْدٌ . قال عبد الله بن وهب : يعنى ما استنكف ولا أنف . وقال ابن الأصبغى : « فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ » أى الغضاب الآفنين . وقيل : « فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ » أى أنا أول من يعبد على الوحدانية مخالفا لكم . أبو عبيدة : معناه الجاحدين ؛ وحكى : عَبَدَنِي حَتَّى أَيْ جَعَدَنِي . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصما « وَلَدٌ » بضم الواو وإسكان اللام . الباقر وعاصم « وَلَدٌ » وقد تقدم ^(٣) . « سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى تنزيها له وتقديسا . تَرَدُّه نفسه عن كل ما يقتضى الحدوث ، وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتنزيه . « عَمَّا يَصِفُونَ » أى عما يقولون من الكذب .

قوله تعالى : فَذَرَهُمْ يَمْحُضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي

يُوعَدُونَ ﴿٨٣﴾

(٢) راجع ج ١٤ ص ٦٣

(٤) راجع ج ١١ ص ١٥٥

(١) راجع ص ١٩٣ من هذا الجزء .

(٣) لفظه « أى جعدنى » ساقط من ل .

قوله تعالى : ﴿ فَذَرَهُمْ يَبْخُوضُوا وَيَلْعَبُوا ﴾ يعني كفار مكة حين كذبوا بعباد الآخرة .
 أي اتركهم يبخوضوا في باطلهم ويلعبوا في دنياهم ﴿ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ﴾
 إنما العذاب في الدنيا أو في الآخرة . وقيل : إن هذا منسوخ بآية السيف . وقيل : هو مُحْكَم ،
 وإنما أخرج مخرج التهديد . وقرأ ابن مُحِيصٍ ومجاهد وحيد وابن القَعْقَاع وابن السَّمِيعِ
 ﴿ حَتَّى يَلْقُوا ﴾ بفتح الياء وإسكان اللام من غير ألف ، وفتح القاف هنا وفي « الطور »
 و « المعارج » . الباقيون « يَلْأَقُوا » .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ وَهُوَ
 الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٨٤﴾

هذا تكذيب لهم في أن الله شريكا وولدا ؛ أي هو المستحق للعبادة في السماء والأرض .
 وقال عمر رضى الله عنه وغيره : المعنى وهو الذى في السماء إله في الأرض ؛ وكذلك قرأ
 والمعنى أنه يعبد فيهما . وروى أنه قرأ هو وابن مسعود وغيرهما « وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ
 وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ » وهذا خلاف المصحف . و « إله » رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ؛
 أي وهو الذى في السماء هو إله ؛ قاله أبو على . وحسن حذفه لطول الكلام . وقيل : « في »
 بمعنى على ؛ كقوله تعالى : « وَلَأَصْلَبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ » أي على جذوع النخل ؛
 أي هو القادر على السماء والأرض . (وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ) تقدم .

قوله تعالى : وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٥﴾

(تَبَارَكَ) تفاعل من البركة ؛ وقد تقدم . (وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) أي وقت قيامها .
 (وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) قرأ ابن كثير وحزمة والكسائي « وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ » بالياء . الباقيون بالناء .
 وكان ابن مُحِيصٍ وحيد ويعقوب وابن أبي إسحاق يفتحون أوله على أصولهم . وضم الباقيون .

(١) راجع ج ١٧ ص ٧٩ (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٩٦

(٣) في ١٠ ح : « وهو الذى إله في السماء إله في الأرض » وفي : « وهو الذى في السماء إله في الأرض » .

(٤) راجع ج ١١ ص ٢٢٤ (٥) راجع ج ١ ص ٢٨٧ (٦) راجع ج ٧ ص ٢٢٣

قوله تعالى : « وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ » ﴿٨١﴾
فيه مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « (إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ) » من « في موضع خفض . وأراد بـ « الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ » عيسى وعزيراً والملائكة . والمعنى ولا يملك هؤلاء الشفاعة إلا لمن شهد بالحق وأمن على علم وبصيرة ؛ قاله سعيد بن جبير وغيره . قال : وشهادة الحق لا إله إلا الله . وقيل : « مَنْ » في محل رفع . أى ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة ؛ يعنى الآلهة - في قول قتادة - أى لا يشفعون لما يبدونها إلا من شهد بالحق ؛ يعنى عزيراً وعيسى والملائكة فإنهم يشهدون بالحق والواحدانية لله . (وَهُمْ يَعْلَمُونَ) حقيقة ما شهدوا به . وقيل : إنها نزلت بسبب أن النضر بن الحارث وقرئش قالوا : إن كان ما يقول محمد حقاً فنحن نتولى الملائكة وهم أحق بالشفاعة لنا منه ؛ فأُنزل الله : « وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ » أى اعتقدوا أن الملائكة أو الأصنام أو الجن أو الشياطين تسفع لهم ولا شفاعة لأحد يوم القيامة . « (إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ) » يعنى المؤمنين إذا أُذِنَ لهم . قال ابن عباس : « (إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ) » أى شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . وقيل : أى لا يملك هؤلاء العابدون من دون الله أن يشفع لهم أحد إلا من شهد بالحق ؛ فإن من شهد بالحق يشفع له ولا يشفع لمشرك . و « إِلَّا » بمعنى لكن ؛ أى لا ينال المشركون الشفاعة لكن ينال الشفاعة من شهد بالحق فهو استثناء منقطع . ويجوز أن يكون متصلاً ؛ لأن في جملة « الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ » الملائكة . ويقال : شَفَعْتُهُ وَشَفَعْتُ لَهُ ؛ مثل كَلَّمْتُهُ وَكَلَّمْتُ لَهُ . وقد مضى في « البقرة » معنى الشفاعة وأشتقاقها فلا معنى لإعادتها . وقيل : « (إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ) » إلا من تشهد له الملائكة بأنه كان على الحق في الدنيا ، مع علمهم بذلك منه بأن يكون الله أخبرهم به ، أو بأن شاهدهوه على الإيمان .

الثانية - قوله تعالى : ﴿لَا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ يدل على معنيين : أحدهما - أن الشفاعة بالحق غير نافعة إلا مع العلم ، وأن التقليد لا يغني مع عدم العلم بصحة المقالة . والثاني - أن شرط سائر الشهادات في الحقوق وغيرها أن يكون الشاهد عالما بها . ونحوه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم " إذا رأيت مثل الشمس فاشهد وإلا قَدَحْ " . وقد مضى في « البقرة » ^(١) .

قوله تعالى : وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ أى لا فتروا بأن الله خلقهم بعد أن لم يكونوا شيئا . ﴿فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ أى كيف ينقلبون عن عبادته وينصرفون عنها حتى أشركوا به غيره وجاء شفاعتهم له . يقال : أفكك يَأْفِكُكَ أَفْكَاً ، أى قلبه وصرفه عن الشيء . ومنه قوله تعالى : « قَالُوا أَجِئْنَا بِتِافِكَا عَنْ آلِهَتِنَا ^(٢) » . وقيل : أى ولئن سألت الملائكة وعيسى مَنْ خَلَقَهُمْ ، لقالوا الله . « فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ » أى فأنى يُؤْفَك هؤلاء في آدعائهم إياهم آلهة .

قوله تعالى : وَقِيلَ لَهُ يَرْبِّ إِنَّا هَنُؤْلَاءُ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾

في « قِيلَ » ثلاث قراءات : النصب ، والجر ، والرفع . فأما الجر فهي قراءة عاصم وحزمة . وبقية السبعة بالنصب . وأما الرفع فهي قراءة الأعرج وقادة وابن هُرْمُزٍ ومسلم بن جُنْدُب . فمن جَزَّ حمله على معنى : وعنده علم الساعة وعلم قِيلَهُ . ومن نصب فعلى معنى : وعنده علم الساعة ويعلم قِيلَهُ ، وهذا اختيار الزجاج . وقال الفراء والأخفش : يجوز أن يكون ﴿قِيلَهُ﴾ عطفا على قوله : « أَنَا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ^(٣) » . قال ابن الأنباري : سألت أبا العباس محمد ابن يزيد المبرد بأى شيء تنصب القيل ؟ فقال : أنصبه على « وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيَعْلَمُ قِيلَهُ » . فمن هذا الوجه لا يحسن الوقف على « تَرْجِعُونَ » ، ولا على « يَعْلَمُونَ » . ويحسن الوقف على « يَكْتُبُونَ » . وأجاز الفراء والأخفش أن ينصب القيل على معنى : لا نسمع سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ

وقيله ، كما ذكرنا عنهما . فمن هذا الوجه لا يحسن الوقف على « يَكْتُبُونَ » . وأجاز الفراء والأخفش أيضا : أن ينصب على المصدر ، كأنه قال : وقال قيله « وشكا شكواه إلى الله عز وجل ، كما قال كعب بن زهير :

تمشى الوشاة جنايها وقيلهم^(١) * إنك يابن أبي سئلى لمقتول

أراد : ويقولون قيلههم . ومن رفع « قيله » فالتقدير : وعنده قيله « أو قيله مسموع ، أو قيله هذا القول . الزمخشري : والذي قالوه ليس بقوى فى المعنى مع وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضا ومع تنافر النظم . وأقوى من ذلك وأوجه أن يكون الجر والنصب على إضمار حرف القسم وحذفه . والرفع على قولهم : أئمن الله وأمانة الله ويمين الله ولمسرك « ويكون قوله : « إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ » جواب القسم ، كأنه قال : وأقسم بقيله يارب ، أو قيله يارب قسمى ، إن هؤلاء قوم لا يؤمنون . وقال ابن الأنبارى : ويجوز فى العربية « وقيله » بالرفع ، على أن ترفعه بإن هؤلاء قوم لا يؤمنون . المهدوى : أو يكون على تقدير وقيله قيله يارب ، لحذف قيله الثانى الذى هو خبر ، وموضع « يارب » نصب بالخبر المضمر ، ولا يمتنع ذلك من حيث أمتنع حذف بعض الموصول وبقي بعضه « لأن حذف القول قد كثر حتى صار بمثلة المذكور . وإلهاء فى « قيله » لعبسى ، وقيل لمحمد صلى الله عليه وسلم « وقد جرى ذكره إذ قال : « قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ » . وقرأ أبو قلابة « يارب » بفتح الباء . والقبيل مصدر كالقول ، ومنه الخبر « نهى عن قيل وقال » . ويقال : قلت قولا وقيلًا وقالا . وفى النساء « وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا^(٢) » .

قوله تعالى : فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾

قال قتادة : أمر بالصفح عنهم ثم أمره بقتالهم ، فصار الصفح منسوخا بالسيف . ونحوه عن ابن عباس قال : « فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ » أعرض عنهم . « وَقُلْ سَلَامٌ » أى معروفا ، أى قل لمشركي أهل مكة « فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ » ثم نُسَخَ هذا فى سورة « براءة » بقوله تعالى : « فَأَقْتُلُوا^(٣) الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » الآية . وقيل : هى حكمة لم تنسخ . وقرائة العامة « فَسَوْفَ^(٤) »

(١) أى ناحيتها . (٢) « أو قيله هذا القول » ساقط من ح . وفى ز ، ل « وفيه هذا القول » .

(٣) فى الأصول : « الأزل » . (٤) راجع ج ٥ ص ٣٩٦ . (٥) راجع ج ٨ ص ٧١

يعلمون » (بالياء) على أنه خبر من الله تعالى لنبيه بالتهديد . وقرأ نافع وابن عامر « تَقَامُونَ »
 (بالتاء) على أنه من خطاب النبي صلى الله عليه وسلم للشركين بالتهديد . و « سَلَامٌ » رفع
 بإضمار عليكم . قاله الفراء . ومعناه الأمر بتوديعهم بالسلام ، ولم يجعله تحية لهم . حكاه
 النقاش . وروى شبيب بن الجعاف أنه عرفه بذلك كيف السلام عليهم . والله أعلم .

سورة الدُّخَانِ

مكية باتفاق ، إلا قوله تعالى : « إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا » . وهي سبع وخمسون آية .
 وقيل تسع . وفي مسند الدارمي عن أبي رافع قال : « من قرأ الدخان في ليلة الجمعة أصبح
 مغفورا له وزُوج من الحور العين » . رفعه الثعلبي . من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال : « من قرأ الدخان في ليلة الجمعة أصبح مغفورا له » . وفي لفظ آخر عن
 أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من قرأ الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون
 ألف ملك » . وعن أبي أمامة قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « من قرأ حم
 الدخان ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بنى الله له بيتا في الجنة » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ
 إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ۝

إن جعلت « حم » جواب القسم ثم الكلام عند قوله : « الْمُبِينِ » ثم تجدي « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ » .
 وإن جعلت « إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ » جواب القسم الذي هو « الْكِتَابِ » وقفت على « مُنْذِرِينَ »
 وابتدأت « فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ » . وقيل : الجواب « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ » ، وأنكره بعض النحويين
 من حيث كان صفة للقسم به ، ولا تكون صفة المقسم به جوابا للقسم ، والماء في « أَنْزَلْنَاهُ »

للقرآن . ومن قال : أقسم بسائر الكتب فقله : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ » كفى به عن غير القرآن ، حل ما تقدم بيانه في أول « الزخرف »^(١) . والليلة المباركة ليلة القدر . ويقال : ليلة النصف من شعبان ، ولما أربعة أسماء : الليلة المباركة ، وليلة البراءة ، وليلة الصلح ، وليلة القدر . ووصفها بالبركة لما ينزل الله فيها على عباده من البركات والخيرات والثواب . وروى قتادة عن وائلة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنزلت صحف إبراهيم في أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان وأنزلت الزبور لا تبقى عشرة من رمضان وأنزل الإنجيل لثمان عشرة خلت من رمضان وأنزل القرآن لأربع وعشرين مضت من رمضان » . ثم قيل : أنزل القرآن كله إلى السماء الدنيا في هذه الليلة . ثم أنزل نَجْمًا نَجْمًا في سائر الأيام على حسب اتفاق الأسباب . وقيل : كان ينزل في كل ليلة القدماء ينزل في سائر السنة . وقيل : كان ابتداء الإنزال في هذه الليلة . وقال عكرمة : الليلة المباركة ها هنا ليلة النصف من شعبان . والأقول أحسن لقوله تعالى : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ »^(٢) . قال قتادة وابن زيد : أنزل الله القرآن كله في ليلة القدر من أم الكتاب إلى بيت العزة في سماء الدنيا ، ثم أنزله الله على نبيه صلى الله عليه وسلم في الليالي والأيام في ثلاث وعشرين سنة . وهذا المعنى قد مضى في « البقرة »^(٣) عند قوله تعالى : « شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » ، وبآي آتفا إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿٤﴾

قال ابن عباس : يُحْكَمُ الله أمر الدنيا إلى قابل في ليلة القدر ما كان من حياة أو موت أو رزق . وقاله قتادة ومجاهد والحسن وغيرهم . وقيل : إلا الشقاء والسعادة فإنهما لا يتغيران ، قاله ابن عمر . قال المهدوي : ومعنى هذا القول أمر الله عز وجل الملائكة بما يكون في ذلك العام ولم يزل ذلك في علمه عز وجل . وقال عكرمة : هي ليلة النصف من شعبان يبرم فيها أمر السنة ويُنسخ الأحياء من الأموات . ويكتب الحاج فلا يزداد فيهم أحد ولا ينقص منهم أحد . وروى عثمان بن المغيرة قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « تقطع الآجال من شعبان

(١) راجع ص ٦١ من هذا الجزء .

(٢) راجع ج ٢٠ ص ١٢٩

(٣) راجع ج ٢ ص ٢٩٠

(٤) في ٩، ح، ز : « وروى عثمان أن المغيرة » .

إلى شعبان حتى أن الرجل لينكح ويولد له وقد خرج اسمه في الموقى . وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلتها وصوموا نهارها فإن الله ينزل لغروب الشمس إلى سماء الدنيا يقول ألا مستغفر فأغفر له ألا مبتلى فأعافيه ألا مسترزق فأرزقه ألا كذا إلا كذا حتى يطلع الفجر " ذكره الثعلبي . وخرج الترمذى بمعناه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله عز وجل ينزل ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم كلب " . وفي الباب عن أبي بكر الصديق قال أبو عيسى : حديث عائشة لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث الجحاج بن أرطاه من يحيى بن أبي كثير عن عروة عن عائشة ، وسمعت هذا يضعف هذا الحديث ، وقال : يحيى بن أبي كثير لم يسمع من عروة ، والجحاج بن أرطاه لم يسمع من يحيى بن أبي كثير .

قلت : وقد ذكر حديث عائشة مطولاً صاحب كتاب العروس ، واختار أن الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم ليلة النصف من شعبان ، وأنها تسمى ليلة البراءة . وقد ذكرنا قوله والرد عليه في غير هذا الموضع . وأن الصحيح إنما هي ليلة القدر على ما بيناه . روى حماد ابن سامة قال أخبرنا ربعة بن كُثُوم قال : سألت رجل الحسن وأنا عنده فقال : يا أبا سعيد ، أرايت ليلة القدر أفي كل رمضان هي ؟ قال : أي [الله] الذي لا إله إلا هو ، إنما في كل رمضان ، إنما الليلة التي يفرق فيها كل أمر حكيم ، فيها يقضى الله كل خلق وأجل ورزق وعمل إلى مثلها . وقال ابن عباس : يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما يكون في السنة من موت وحياة ورزق ومطر حتى الحج ، يقال : يحج فلان ويحج فلان . وقال في هذه الآية : إنك لترى الرجل يمشى في الأسواق وقد وقع اسمه في الموقى . وهذه الإبانة لإحكام السنة إنما هي لللائكة الموكلين بأسباب الخلق . وقد ذكرنا هذا المعنى آنفاً . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : وجمهور العلماء على أنها ليلة القدر . ومنهم من قال : إنها ليلة النصف من شعبان ، وهو باطل لأن الله تعالى قال في كتابه الصادق القاطع : « شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » فنص على أن ميقات نزوله رمضان ، ثم عين من زمانه الليل هاهنا بقوله : « فِي لَيْلَةٍ مَبَارَكَةٍ »

فمن زعم أنه في غيره فقد أعظم الفرية على الله ، وليس في ليلة النصف من شعبان حديث يعول عليه لا في فضلها ولا في نسخ الآجال فيها فلا تلتفتوا إليها . الزخشرى : « وقيل يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر ؛ فتدفع نسخة الأرزاق إلى ميكائيل ، ونسخة الحروب إلى جبريل ، وكذلك الزلازل والصواعق والحسف ؛ ونسخة الأعمال إلى إسماعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ؛ ونسخة المصائب إلى ملك الموت . وعن بعضهم : يعطى كل عامل بركات أعماله ؛ فيلقى على السنة الخلق مدحه ، وعلى قلوبهم هيئته . وقرئ « نفرق » بالتشديد ، و« يفرق » كل على بناءه للفاعل ونصب « كل » ، والفارق الله عز وجل . وقرأ زيد بن علي رضي الله عنه « نفرق » بالنون . (كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٌ) كل شأن ذي حكمة ؛ أى مفعول على ما تقتضيه الحكمة .

قوله تعالى : أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿١١﴾ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا) قال النقاش : الأمر هو القرآن أنزله الله من عنده . وقال ابن عيسى : هو ما قضاه الله في الليلة المباركة من أحوال عباده . وهو مصدر في موضع الحال . وكذلك (رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ) وهما عند الأخفش حالان ؛ تقديرهما : أنزلناه أمرين به وراحين . المبرد : « أَمْرًا » في موضع المصدر ، والتقدير : أنزلناه إنزالا . الفراء والزجاج : « أَمْرًا » نصب بـ « يَفْرُقُ » مثل قولك « يفرق فرقا » فأمر بمعنى فرق فهو مصدر ، مثل قولك : يضرب ضربا . وقيل : « يفرق » يدل على يؤمر ؛ فهو مصدر عمل فيه ما قبله . « إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ . رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ » قال الفراء : « رَحْمَةً » مفعول بـ « مرسلين » . والرحمة النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الزجاج : « رَحْمَةً » مفعول من أجله ؛ أى أرسلناه للرحمة . وقيل : هى بدل من قوله . « أَمْرًا » وقيل : هى مصدر . الزخشرى : « أَمْرًا » نصب على الاختصاص ، جعل كل أمر جزلا نَحْمًا بأن وصفه بالحكيم ثم زاده جزالة وكسبه

نخامة بأن قال : أعنى بهذا الأمر أمرا حاصلًا من عندنا ، كائنا من لدنَّا ، وكما اقتضاه علمنا وتديرنَا . وفي قراءة زيد بن علي « أَمْرٌ مِنْ عِنْدِنَا » على هو أمر ، وهي تنصرف انتصابه على الاختصاص . وقرأ الحسن « رحمة » على تلك هي رحمة ، وهي تنصرف انتصابها بأنه مفعول له .

قوله تعالى : رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٧﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : (رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) قرأ الكوفيون « رَبِّ » بالجر . الباقون بالرفع ، ردًا على قوله « إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » . وإن شئت على الابتداء ، والخبر لا إله إلا هو . أو يكون خبر ابتداء محذوف ، تقديره : هو رب السموات والأرض . والجر على البدل من « رَبِّكُمْ » وكذلك « رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ » بالجر فيهما ، رواه الشَّيْزِيُّ ^(١) عن الكسائي . الباقون بالرفع على الاستئناف . ثم يحتمل أن يكون هذا الخطاب مع المعترف بأن الله خلق السموات والأرض ، أى إن كنتم موقنين به فأعلموا أن له أن يرسل الرسل ، ويترل الكتب . ويمحوز أن يكون الخطاب مع من لا يعترف أنه الخالق ، أى ينبغي أن يعرفوا أنه الخالق ، وأنه الذى يحيى ويميت . وقيل : الموقن ها هنا هو الذى يريد اليقين ويطلبه ، كما تقول : فلان يُعْبِدُ ، أى يريد نَجْدًا . ويُتَمُّ ، أى يريد تَهَامَةً . (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ) أى هو خالق العالم ، فلا يحوز أن يشرك به غيره ممن لا يقدر على خلق شيء . « هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ » أى يحيى الأموات ويميت الأحياء . (رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ) أى مالكم ومالك من تقدم منكم . واتقوا تكذيب محمد لئلا يترل بكم العذاب . (بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ) أى ليسوا على يقين فيما يظهرونه من الإيمان والإقرار فى قولهم : إن الله خالقهم ، وإنما

(١) هو موسى بن سليمان أبو موسى الجاني ، كان جهازًا ثم انتقل إلى شيزر (كحدر ، بلدة قرب حاة) وأقام بها إلى أن مات فنسب إليها « أخذ القراءة مرضًا ومما من الكسائي ، وله من اقتراعات . (غاية النهاية) .

يقولونه لتقليد آباؤهم من غير علم فهم في شك . وإن توهموا أنهم مؤمنون فهم يلعبون في دينهم بما يعن لهم من غير حجة . وقيل : « يَلْعَبُونَ » يضيفون إلى النبي صلى الله عليه وسلم الافتراء استهزاء . ويقال لمن أعرض عن المواعظ : لاعب . وهو كالصبي الذي يلعب فيفعل ما لا يدرى عاقبته .

قوله تعالى : فَأَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴿١١﴾ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : « فَأَرْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ » آرتقب معناه أنتظر يا محمد بهؤلاء الكفار يوم تأتي السماء بدخان مبين . قاله قتادة . وقيل : معناه أحفظ قولهم هذا لتشهد عليهم يوم تأتي السماء بدخان مبين . ولذلك سُمي الحافظ رقيبا . وفي الدُّخَانُ أقوال ثلاثة : الأول أنه من أشرط الساعة لم يحن بعد ، وأنه يمكث في الأرض أربعين يوما يملأ ما بين السماء والأرض . فاما المؤمن فيصبيه مثل الزكام . وأما الكافر والفاجر فيدخل في أنوفهم فيثقب مسامعهم . ويضيق أنفاسهم . وهو من آثار جهنم يوم القيامة . ومن قال إن الدخان لم يأت بعد : علي وابن عباس وابن عمر وأبو هريرة وزيد بن علي والحسن وابن أبي مليكة وغيرهم . وروى أبو سعيد الخدري مرفوعا أنه دخان يهيج بالناس يوم القيامة ، يأخذ المؤمن منه كالزكمة . وينفخ الكافر حتى يخرج من كل مسمع منه . ذكره الماوردي . وفي صحيح مسلم عن أبي الطُّفَيْل عن حُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ الْغِفَارِيِّ قال : أطلع النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر فقال : « ما تذكرون ؟ » قالوا : نذكر الساعة . قال : « إنما لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات — فذكر — الدُّخَانَ والدَّجَالَ والدَّابَّةَ وطلوع الشمس من مغربها وزول عيسى بن مريم وخروج ياجوج وماجوج وثلاثة خُسُوف خَسَفَ بِالشَّمْرِقِ وَخَسَفَ بِالمَغْرِبِ وَخَسَفَ بِجزيرة العرب وأحر ذلك نارٌ تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محترقهم » . في رواية عن حُذَيْفَةَ « إن الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات : خَسَفٌ بِالمَشْرِقِ وَخَسَفٌ بِالمَغْرِبِ وَخَسَفٌ فِي جزيرة العرب والدُّخَانُ والدَّجَالُ

ودابة الأرض وإجوجٌ وماجوجٌ وطلوعُ الشمس من مغربها ونارٌ تخرج من قعرِ عدن ترحلُ الناسَ». ونرجه التعلبي أيضا عن حذيفة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أول الآيات خروجاُ الدجالُ ونزولُ عيسى بن مريم ونارٌ تخرج من قعرِ عدن أبين تسوق الناس إلى المحشر تبيت معهم حيث باتوا ويقيم معهم إذا قالوا وتصيح معهم إذا أصبحوا وتُسمى معهم إذا أمسوا». قلت: يا بني الله، وما الدخان؟ قال هذه الآية: «فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ دُخَانٍ مُبِينٍ» يسلأ ما بين المشرق والمغرب يبكث أربعين يوما وليسلة أما المؤمن فيصيبه منه شبه الزكام وأما الكافر فيكون بمنزلة السكران يخرج الدخان من فمه ومنخره وعينه وأذنيه ودبره». فهذا قول - القول الثاني - أن الدخان هو ما أصاب قريشا من الجوع بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان الرجل يرى بين السماء والأرض دخانا قاله ابن مسعود. قال: وقد كشفه الله عنهم [ولو كان يوم القيامة لم يكشفه عنهم^(١)]. والحديث عنه بهذا في صحيح البخاري ومسلم والترمذي. قال البخاري: حدثني يحيى قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مشروق قال: قال عبد الله: إنما كان هذا لأن قريشا لما استمعصت على النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بسنتين كذبني يوسف فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا العظام، بفعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيمة الدخان من الجهد فأترل الله تعالى «فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ دُخَانٍ مُبِينٍ. يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ». قال: فأُتِيَ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل: يا رسول الله، استسقى الله ليضر فلانها قد هلكت. قال: «لِيُضْرَأَ إِنَّكَ لَجَرِي». فاستسقى فسقوا، فترلت: «إِنَّكُمْ عَائِدُونَ». فلما أصابهم الرافاهية عادوا إلى حالم حين أصابهم الرافاهية؛ فأنزل الله عز وجل: «يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ». قال: يعني يوم بدر. قال أبو عبيدة: والدخان الحذب. القتيبي: سُمي دخانا لئيس الأرض منه حين يرتفع منها كالدخان. القول الثالث - إنه يوم فتح مكة لما حُجبت السماء الغبرة؛ قاله عبد الرحمن الأعرج: «يَغْشَى النَّاسَ» في موضع الصفة للدخان، فإن كان قد مضى على ما قال ابن مسعود فهو خاص بالمشركون من أهل مكة، وإن كان من

(١) ما بين المربعين ساقط من ك. (٢) في ح «ز» ل «فأصابهم الجوع والقحط».

أشراط الساعة فهو عام على ما تقدم . (هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ) أى يقول الله لهم : « هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ » . فمن قال : إن الدخان قد مضى فقلوه : « هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ » حكاية حال ماضية ، ومن جعله مستقبلا فهو حكاية حال آتية . وقيل : « هَذَا » بمعنى ذلك . وقيل : أى يقول الناس لذلك الدخان : « هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ » . وقيل : هو إخبار عن دنو الأمر ، كما تقول : هذا الشتاء فاعذله .

قوله تعالى : رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴿١١٦﴾

أى يقولون ذلك : اكشف عنا العذاب فـ « إِنَّا مُؤْمِنُونَ » ؛ أى تؤمن بك إن كشفته عنا . قيل : إن قريشا أتوا النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا : إن كشف الله عنا هذا العذاب أسلمنا ، ثم نقضوا هذا القول . قال قتادة : « الْعَذَابُ » هنا الدخان . وقيل : الجوع ؛ حكاية النقاش .

قلت : ولا تناقض ؛ فإن الدخان لم يكن إلا من الجوع الذى أصابهم ؛ على ما تقدم . وقد يقال للجوع والقحط : الدخان ؛ ليس الأرض فى سنة الجحش وارتفاع الغبار بسبب قلة الأمطار ؛ ولهذا يقال لسنة الجحش : الغبراء . وقيل : إن العذاب هنا الثلج . قال الماوردى : وهذا لا وجه له ؛ لأن هذا إنما يكون فى الآخرة أو فى أهل مكة ، ولم تكن مكة من بلاد الثلج ؛ غير أنه مقول لحكيما .

قوله تعالى : أُنِى لَهُمُ الذِّكْرُ وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ ﴿١١٧﴾ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَجْنُونٌ ﴿١١٨﴾

قوله تعالى : (أُنِى لَهُمُ الذِّكْرُ) أى من أين يكون لهم التذكُّر والانتباه عند حلول العذاب . (وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ) يبين لهم الحق ، والذكرى والذكر واحد ؛ قاله البخارى . (ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ) أى أعرضوا . قال ابن عباس : أى متى يتعطلون والله أبعدهم من الانتباه والتذكر بعد تولىهم عن عهد صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم إياه . وقيل : أى أنى ينفعهم

قولهم : « إِنَّا مُؤْمِنُونَ » بعد ظهور العذاب فذاً أو بعد ظهور أعلام الساعة ، فقد صارت المعارف ضرورية . وهذا إذا جعلت الدخان آية مرتقبة . (وَقَالُوا لِمَ تَجْعَلُونَ لَنَا آيَةً) أى علمه بشرُّ أو علمه الكهنة والشياطين « ثم هو مجنون وليس برسول .

قوله تعالى : إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيلًا) أى وقتاً قليلاً ، وعد أن يكشف عنهم ذلك العذاب قليلاً ؛ أى فى زمان قليل ليعلم أنهم لا يَقُونَ بقولهم « بل يمودون إلى الكفر بمد كشفه ؛ قاله ابن مسعود . فلما كشف ذلك عنهم باستسقاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم عادوا إلى تكذيبه . ومن قال : إن الدخان منظر قال : أشار بهذا إلى ما يكون من الفرجة بين آية وآية من آيات قيام الساعة . ثم من قضى عليه بالكفر يستمر على كفره . ومن قال هذا فى القيامة قال : أى لو كشفنا عنكم العذاب لعدتم إلى الكفر . وقيل : معنى (إِنَّكُمْ عَائِدُونَ) إلينا ؛ أى مبعوثون بعد الموت . وقيل : المعنى « إِنَّكُمْ عَائِدُونَ » إلى نار جهنم إن لم تؤمنوا .

قوله تعالى : يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنتَقِمُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ) محمول على ما دلّ عليه (مُنتَقِمُونَ) « أى ننتقم منهم يوم نبطش . وأبعده بعض النحويين بسبب أن ما بعد « إن » لا يفسر ما قبلها . وقيل : إن العامل فيه « مُنتَقِمُونَ » . وهو بعيد أيضاً « لأن ما بعد « إن » لا يعمل فيما قبلها . ولا يحسن تعلقه بقوله : « عَائِدُونَ » ولا بقوله « إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ » « إذ ليس المعنى عليه . ويموز نصبه بإضمار فعل ؛ كأنه قال : ذكرهم أو أذكر . ويموز أن يكون المعنى إنكم عائدون « فإذا عدتم أنتقم منكم يوم نبطش البطشة الكبرى . ولهذا وصل هذا بقصة فرعون ، فإنهم وعدوا موسى الإيمان إن كشف عنهم العذاب ، ثم لم يؤمنوا حتى غرقوا . وقيل : « إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ » كلام تام . ثم ابتداء « يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنتَقِمُونَ » أى ننتقم من جميع الكفار . وقيل : المعنى وارتقب الدخان وارتقب يَوْمَ نَبْطِشُ « لحذف واو العطف ؛

كما تقول : أتق النار أتق العذاب . و (الْبَطْشَةُ الْكُبْرَى) في قول ابن مسعود : يوم بدر . وهو قول ابن عباس وأبي بن كعب ومجاهد والضحاك . وقيل : عذاب جهنم يوم القيامة . قاله الحسن وعكرمة وابن عباس أيضا . وأخاره الزجاج . وقيل : دخان يقع في الدنيا ، أو جوع أو حط يقع قبل يوم القيامة . الماوردي : ويحتمل أنها قيام الساعة ؛ لأنها خاتمة بطشاته في الدنيا . ويقال : آنتقم الله منه . أى عاقبه . والأسم منه النعمة والجمع النِّقَمَات . وقيل بالفرق بين النعمة والعقوبة ؛ فالعقوبة بعد المصيبة لأنها من العاقبة . والنعمة قد تكون قبلها ؛ قاله ابن عباس . وقيل : العقوبة ما تقدرت والانتقام غير مقدر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴿١٧﴾ أى ابتليناهم . ومعنى هذه الفتنة والابتلاء الأمر بالطاعة . والمعنى : عاملناهم معاملة المختبر ببعثة موسى إليهم فكذبوا فاهلكوا ؛ فهكذا فعل بأعدائك يا محمد إن لم يؤمنوا . وقيل : فتناهم عذبناهم بالفرق . وفي الكلام تقديم وتأخير ؛ والتقدير : ولقد جاء آل فرعون رسول كريم وفتناهم . أى أغرقناهم ؛ لأن الفتنة كانت بعد مجئ الرسل . والواو لا ترتب . ومعنى (كَرِيمٌ) أى كريم في قومه . وقيل : كريم الأخلاق بالتجاوز والصفح . وقال الفراء : كريم على ربه إذا اختصه بالنبوة وإسماح الكلام .

قوله تعالى : أَنْ أَدُّوا إِلَى عِبَادِ اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي ءَانِيَكُمْ بِسُلْطَنِ مُبِينٍ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (أَنْ أَدُّوا إِلَى عِبَادِ اللَّهِ) قال ابن عباس : المعنى جاءهم فقال : آتبعوني . فـ « عِبَادِ اللَّهِ » متادى . وقال مجاهد : المعنى أرسلوا معي عباد الله وأطلقوهم من العذاب . فـ « عِبَادِ اللَّهِ » على هذا مفعول . وقيل : المعنى أدُّوا إلى سمعكم حتى أبلغكم رسالة ربى . (إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ) أى أمين على الوحي فأقبلوا نصحى . وقيل : أمين على ما أستاذيه

منكم فلا اخون فيه . (وَأَلَّا تَعْلَمُوا عَلَى اللَّهِ) أى لا تتكبروا عليه ولا ترتفعوا عن طاعته . وقال قتادة : لا تبغوا على الله . ابن عباس : لا تغفروا على الله . والفرق بين البغى والاقتراء : أن البغى بالفعل والاقتراء بالقول . وقال ابن جريج : لا تَعْظُمُوا على الله . يعنى بن سلام : لا تستكبروا على عبادة الله . والفرق بين التعظيم والاستكبار : أن التعظيم تطاول المقدر ، والاستكبار تَرْفَعُ المحتقر ، ذكره الماوردى . (إِنِّي أَنبِئُكُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ) قال قتادة : بعدد ين . وقال يعنى بن سلام بحجة يئنة . والمعنى واحد ، أى برهان بين .

قوله تعالى : وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَن تَرْجُمُونَ ﴿٢٠﴾

كانهم توعدوه بالقتل فاستجار بالله . قال قتادة : « تَرْجُمُونَ » بالحجارة . وقال ابن عباس : تَسْتَمُونَ ، فتقولوا ساحر كذاب . وأظهر الذال من « عُذْتُ » نافع وابن كثير وابن حاصر وماسم ويعقوب . وأدغم الباقون . والإدغام طلباً للتخفيف ، والإظهار على الأصل . ثم قيل : إني عذت بالله فيما مضى ، لأن الله وعده فقال : « فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا » . وقيل : إني أعود ، كما تقول نشدتك بالله ، وأقسمت عليك بالله . أى أقسم .

قوله تعالى : وَإِن لَّمْ تُوْثِرُونَا لِي فَاَعْتَرِ لُونِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَأِن لَّمْ تُوْثِرُونَا لِي) أى إن لم تصدقوني ولم تؤمنوا بالله لأجل برهاني فاللام في « لِي » لام أجل . وقيل : أى وإن لم تؤمنوا بي ، كقوله : « فَأَمَّا لَهْ لُوطٌ » (١) أى به . (فَاَعْتَرِ لُونِ) أى دعوني كغافاً لا لي ولا عليّ . (٢) قاله مقاتل . وقيل : أى كونوا بمزول منى وأنا بمزول منكم إلى أن يحكم الله بيننا . وقيل : نفلوا سبيل وكنفوا عن أذى . والمعنى متقارب ، والله أعلم .

قوله تعالى : فَدَعَا رَبَّهُ أَن هَؤُلَاءَ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (فَدَعَا رَبَّهُ) فيه حذف ؛ أى فكفروا فدعا ربه . (أَنْ هَؤُلَاءِ) بفتح
« أَك » أى بأن هؤلاء . (قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ) أى مشركون . قد امتنعوا من إطلاق بنى إسرائيل
ومن الإيمان .

قوله تعالى : فَاسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴿٢٣﴾

فيه مسائل ثلاث :

الأولى — قوله تعالى : (فَاسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا) أى فاجئنا دماء وأوجنا إليه أن أسر
بعبادى . أى بمن آمن بالله من بنى إسرائيل . (لَيْلًا) أى قبل الصباح . (إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ)
وقرأ أهل الحجاز « فَاسِير » بوصل الالف . وكذلك ابن كثير . من سرى . الباقون « فَاسِير »
بالقطع ؛ من أسرى . وقد تقدم^(١) . وتقدم خروج فرعون وراء موسى فى « البقرة والأعراف »
وطه والشعراء ويونس^(٢) . وإغراقه وإنجاء موسى . فلا معنى للإعادة .

الثانية — أمر موسى عليه السلام بالخروج ليلا . وسير الليل فى الغالب إنما يكون
من خوف ، والخوف يكون بوجهين : إما من العدو فيتخذ الليل سِتْرًا مُّسَدِّلاً فهو من
أستار الله تعالى . وإما من خوف المشقة على الدواب والأبدان يحترأو جذب ، فيتخذ السرى
مصلحة من ذلك . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يُسْرِى وَيُدْجِلُ وَيَتَرَفَّقُ وَيَسْتَعْجِلُ ، بحسب
الحاجة وما تقتضيه المصلحة . وفى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم " إذا سافرتم
فى الخصب فاعطوا الإبل حظها من الأرض وإذا سافرتم فى السَّنة فبادروا بها بقيها^(٣) " . وقد
مضى فى أول النحل^(٤) . والحمد لله .

قوله تعالى : وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ﴿٢٤﴾

- (١) راجع ج ٩ ص ٧٩ . (٢) راجع ج ١ ص ٢٨٩ . وج ٨ ص ٣٧٧ . وج ١١ ص ٢٢٧ .
وج ١٣ ص ١٠٥ . (٣) قوله : « يسرى » أى سير عامة الليل . و « يدجل » أى سار من أول الليل .
ودجا استعمل لغير آخر الليل . (٤) قوله : « فى السنة » أى فى القسط وانعدام نبات الأرض من بينها .
والنقى : (بكسر النون وسكون القاف) هو الخنق . ومعناه أسرعوا فى السير بالإبل لتصلوا إلى المقصد وفيها بقية من قوتها .
(٥) راجع ج ١٠ ص ٧٣ .

قال ابن عباس : « رَهْوًا » أى طريقا . وقاله كعب والحسن . وعن ابن عباس أيضا سبتا . الضحاك والربيع : سهلا . عكرمة : يَبَسًا ، لقوله : « قَاضِرْبٌ لَّهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا » . وقيل : مفترقا . مجاهد : منفرجا . وعنه يابسًا . وعنه ساكنا ، وهو المعروف في اللغة . وقاله قتادة والمروئي . وقال غيرهما : منفرجا . وقال ابن عرفة : وهما يرجعان إلى معنى واحد وإن اختلف لفظاهما ، لأنه إذا سكن جَرِيه انفرج . وكذلك كان البحر يسكن جريه وانفرج لموسى عليه السلام . والرَّهْوُ عند العرب : الساكن ، يقال : جاءت الخيل رَهْوًا ، أى ساكنة . قال :

والخيل تَمْنَعُ رَهْوًا فِي أَعْتَبَا ■ كالطير تتجو من الثُّبُوبِ ذِي الْبَرَدِ ^(١)
الجوهري : ويقال أفضل ذلك رَهْوًا ، أى ساكنا على هَيْئَتِكَ ^(٢) . وعيش رَاهٍ ، أى ساكن رَاهٍ .
ونَحْسٌ رَاهٍ ، إذا كان سهلا . ورها البحر أى سكن . وقال أبو عبيد : رَهَائِنَ رَجُلِيه يَرَهُو
رَهْوًا أى فتح ، ومنه قوله تعالى : « وَأَتْرَكَ الْبَحْرَ رَهْوًا » . والرَّهْوُ : السير السهل ، يقال :
جاءت الخيل رَهْوًا . قال ابن الأعرابي : رَهَا يَرَهُو في السير أى رَفَقَ . قال الفطامي
في نعت الركاب :

يَمَشِينَ رَهْوًا فَلَا الْأَعْجَازُ خَاذِلَةٌ ■ ولا الصدور على الأعجاز تَسْكُلُ

والرَّهْوُ والرَّهْوَةُ : المكان المرتفع ، والمنخفض أيضا يجتمع فيه الماء ، وهو من الأضداد .
وقال أبو عبيد : الرَّهْوُ : الجَوْبَةُ تكون في حَمَلَةِ الْقَوْمِ يسيل فيها ماء المطر وغيره . وفي الحديث
أنه قضى أن « لا شفعة في فناء ولا طريق ولا متقى ولا رُخٌّ ولا رَهْوٌ » . والجمع رَهَاءٌ .
والرَّهْوُ : المرأة الواسعة المن ، حكاه النَّضْرُ بْنُ شُمَيْلٍ . والرَّهْوُ : ضرب من الطير ، ويقال :

(١) البيت للناطقة الدياني « وتمنع » تمر مرًا مرًا . وقد وردت هذه الكلمة في الأصل حمرة . فـ

أ ، وك : « تمنع » بالراء والجيم . وفي ح ، وز : « تمنع » بالعين « رهوا » كذا في نسخ الأصل . والقي
في ديوانه « غربا » وغرب القرس . حدثه وأول جريه . و « الثوبوب » : السحاب العظيم القطر .

(٢) الهبة (بالكسر) : السكبة والوفاء .

(٣) الفناء : فناء الدار ، وهو ما أمتد منها من جوانبها . والمتقى : هي الطريق بين الدارين . وقيل :
هو الطريق الذي يملأ أنشاز الأرض . والرخ (بالضم) : ناحية البيت من ورائه . وربما كان فضاء لا بناء فيه .

هو الكركي . قال المهروري : ويجوز أن يكون « رَهْوًا » من نعت موسى — وقاله القشيري —
 أى سِر ساكنا على هَيْئَتِكَ فالرهُو من نعت موسى وقومه لا من نعت البحر . وعلى الأول
 هو من نعت البحر ؛ أى أتركه ساكنا كما هو قد انفرق فلا تأمره بالانضمام حتى يدخل فرعون
 وقومه . قال قتادة : أراد موسى أن يضرب البحر لما قطعه بعصاه حتى يلتئم ، وخاف أن
 يتبعه فرعون ف قيل له هذا . وقيل : ليس الرهُو من السكون بل هو الفرجة بين الشيتين ؛
 يقال : رَهَا ما بين الرجلين أى فرج . فقلوه : « رَهْوًا » أى منفرجًا . وقال الليث : الرهُو
 مَشَى فى سكون ، يقال : رها يرهو رَهْوًا فهو رَاهٍ . وعيشُ رَاهٍ : وادعُ خافض . وأفعل ذلك
 سَهَوًا رَهَوًا ؛ أى ساكنا بغير شدة . وقد ذكرناه آنفاً . (**إِنَّهُمْ**) أى إن فرعون وقومه .
 (**جُنْدٌ مُّفْرَقُونَ**) أخبر موسى بذلك ليسكن قلبه .

قوله تعالى : **كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ ۚ كَرِيمٍ ۝٢٦ وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ ۝٢٧**

قوله تعالى : (**كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ**) (**كَمْ**) للتكثير .
 وقد مضى الكلام فى معنى هذه الآية فى « الشعراء » مستوفى . (**وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ**)
 النِّعْمَةُ (بالفتح) : التنعيم . يقال : نعمة الله وناعمه فتنعيم . وأمرأة مُنْعَمَةٌ ومُنَاعِمَةٌ ، بمعنى .
 والنِّعْمَةُ (بالكسر) : اليد والصنيعة والمِنَّة وما أُتِم به عليك . وكذلك النِّعْمَى . فإن فتحت
 النون مددت وقلت : النِّعْماء . والتنعيم مثله . وفلان واسع النعمة ، أى واسع المال ؛ جميعه
 عن الجوهرى . وقال ابن عمر : المراد بالنعمة نيل مصر . ابن لهيعة : الفيوم . ابن زياد :
 أرض مصر لكثرة خيرها . وقيل : ما كانوا فيه من السعة والدعة . وقد يقال : نِعْمَةٌ ونِعْمَةٌ
 (بفتح النون وكسرها) ، حكاه الماوردى . قال : وفى الفرق بينهما وجهان ؛ أحدهما —
 أنها بكسر النون فى الملك ، وبفتحها فى البدن والدين ، قاله النضر بن شميل . الثانى — أنها بالكسر
 من المِنَّة وهو الإفضال والعطية ، وبالفتح من التنعيم وهو سعة العيش والراحة ؛ قاله ابن زياد .

قلت : هذا الفرق هو الذى وقع فى الصراح وقد ذكرناه . وقرأ أبو رجاء والحسن وأبو الأشهب والأعرج وأبو جعفر وشيبة « فَيَكِين » بغير ألف ، ومعناه أَيْشِرِينَ بِطَرِين . قال الجوهري : فَيَكِيهِ الرجل (بالكسر) فهو فَيَكِيهِ إذا كان طَيِّبَ النَّفْسِ مَرَّاحًا . والمِكِيهِ أيضا الأَيْشِرُ البَطَرُ . وقرئ « وَنَعْمَةٌ كَانُوا فِيهَا فَيَكِين » أى أَيْشِرِينَ بِطَرِين . و « فَاكِهَيْن » أى ناعمين . القشيري : « فَاكِهَيْن » لاهين مازحين . يقال : إنه لفاكه أى مَرَّاح . وفيه فاكهة أى مزح . الثعلبي : وهما لغتان كالحاذر والحَذِر . والفايه والْفَرِيهِ . وقيل : إن الفاكه هو المستمتع بأنواع اللذة كما يتمتع الآكل بأنواع الفاكهة . والفاكهة : فضلٌ عن القوت الذى لا بد منه .

قوله تعالى : كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ﴿٧٨﴾

قال الزجاج : أى الأمر كذلك ؛ فيوقف على « كَذَلِكَ » . وقيل : إن الكاف فى موضع نصب ، على تقدير فعل فعلا كذلك بمن زريد إهلاكه . وقال الكلبي : « كَذَلِكَ » أنفعل بمن عصاني . وقيل : « كَذَلِكَ » كان أمرهم فاهلكوا . (وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ) يعنى بنى إسرائيل ، ملكهم الله تعالى أرض مصر بعد أن كانوا فيها مستعبدين ، فصاروا لها وارثين ؛ لوصول ذلك إليهم كوصول الميراث . ونظيره : « وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا » ^(١) الآية .

قوله تعالى : فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا

مُنْظَرِينَ ﴿٧٩﴾

قوله تعالى : (فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ) أى لكفرهم . (وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ) أى مؤخرين بالفرق . وكانت العرب تقول عند موت السيد منهم : بكت له السماء والأرض ؛ أى غمت مصيبتة الأشياء حتى بكته السماء والأرض والريج والبرق ، « بكته اللبالي الشاتيات »

قال الشاعر :

فأريج تبكى ثَجْوَهَا • والبرق يلسع في الغمامة ^(١)

وقال آخر ^(٢):

والشمس طالعةٌ ليست بكاسفة • تُبكي عليك نجومَ الليل والقمر
وقالت الخارجية ^(٣):

أيّا شجر الخابور مالك مُورِقًا • كأنك لم تجزع على ابن طريف

وذلك على سبيل التمثيل والتخييل مبالغة في وجوب الجزع والبكاء عليه . والمعنى أنهم
هلكوا فلم تعظم مصيبتهم ولم يوجد لهم فقد . وقيل : في الكلام إضمار، أى ما بكى عليهم
أهل السماء والأرض من الملائكة ؛ كقوله تعالى : « وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ ^(٤) » بل سرّوا بهلاكهم »
قاله الحسن . وروى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« ما من مؤمن إلا وله في السماء باب ينزل منه رزقه وباب يدخل منه كلامه وعمله
فإذا مات فقدها فبكى عليه — ثم تلا — « فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ » . « . » . « . » .
يعملوا على الأرض عملاً صالحاً تبكى عليهم لأجله » ولا صعد لهم إلى السماء عمل صالح فتبكى فقد
ذلك . وقال مجاهد : إن السماء والأرض يبكيان على المؤمن أربعين صباحاً . قال أبو يحيى :
فعمجت من قوله فقال : أتعجب ! وما للأرض لا تبكى على عبد يعمرها بالركوع والسجود !
وما للسماء لا تبكى على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيها دوىً كدوى النحل ! . وقال علي وابن
عباس رضى الله عنهما : إنه يبكى عليه مُصَلِّاهُ من الأرض ومُصْعِدُ عمله من السماء . وتقدير
الآية على هذا : فما بكت عليهم مصاعدهم عملهم من السماء ولا مواضع عبادتهم من الأرض .
وهو معنى قول سعيد بن جبير . وفي بكاء السماء والأرض ثلاثة أوجه : أحدها أنه كالمعروف
من بكاء الحيوان . ويشبهه أن يكون قول مجاهد . وقال شريح الحضرمي قال النبي صلى الله
عليه وسلم : « إن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبى للغرباء يوم القيامة —

(١) البيت ليزيد بن مفرغ الحيرى . وقد ورد هذا البيت في الأصول محرفاً والصواب عن وفيات الأعيان
وشرح الكامل . (٢) هو جرير . (٣) الخارجية هي ليل بنت طريف الشيباني ترى أخاها الوليد
ابن طريف ؟ وكان رأس الخوارج وأشدّهم بأساً ومولة . (٤) راجع ج ٩ ص ٢٥٥

قيل : من هم يا رسول الله ؟ قال — هم الذين إذا فسد الناس صلحوا — ثم قال — ألا لا غربة على مؤمن وما مات مؤمن في غربة غائباً عنه بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض — ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم — « فَاَبَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ » — ثم قال — ألا لانهما لا يبيكان على الكافر » .

قلت : وذكر أبو نعيم محمد بن معمر قال : حدثنا أبو شعيب الحرثاني قال حدثنا يحيى بن عبد الله قال حدثنا الأوزاعي قال حدثني عطاء الخراساني قال : ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت . وقيل : بكأوهما حمرة أطرافهما ؛ قاله علي بن أبي طالب — رضى الله عنه — وعطاء والسدي والترمذي محمد ابن علي وحكاها عن الحسن . قال السدي : لما قتل الحسين بن علي رضى الله عنهما بكت عليه السماء ؛ وبكأوها حمرتها . وحكى جرير عن يزيد بن أبي زياد قال : لما قتل الحسين بن علي ابن أبي طالب رضى الله عنهما أحزله آفاق السماء أربعة أشهر . قال يزيد : وأحمرارها بكأوها . وقال محمد بن سيرين : أخبرونا أن الحمرة التي تكون مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين بن علي رضى الله عنهما . وقال سليمان القاضي : مُطِرْنَا دماً يوم قتل الحسين .

قلت : روى الدارقطني من حديث مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الشفق الحمرة » . وعن عبادة بن الصامت وشداد بن أوس قال : الشفق شفقان : الحمرة والبياض ؛ فإذا غابت الحمرة حلت الصلاة . وعن أبي هريرة قال : الشفق الحمرة . وهذا يرّد ما حكاه ابن سيرين . وقد تقدم في « سبحان » عن قنّو بن خالد قال : ما بكت السماء على أحد إلا على يحيى بن زكرياء والحسين بن علي ، وحمرتها بكأوها . وقال محمد بن علي الترمذي : البكاء لإدراك الشيء فإذا أدركت العين بانها قيل بكت ، وإذا أدركت السماء بمرتها قيل بكت . وإذا أدركت الأرض بغيرتها قيل بكت ؛ لأن المؤمن نور ومعه نور الله . فالأرض مضيفة بنوره وإن غاب عن عينك . فإن فقدت نور المؤمن اضربت فدرت

بأخبارها » لأنها كانت ضراءً بخطايا أهل الشرك ، وإنما صارت مضية بنور المؤمنين . فإذا قبض المؤمن منها دَرَّتْ بفترتها . وقال أنس : لما كان اليوم الذى دخل فيه النبي صلى الله عليه وسلم المدينة أضاء كل شيء ، فلما كان اليوم الذى قبض فيه أظلم كل شيء ، وإنا لفي دفنه ما نقضنا الأيدي منه حتى أنكرنا قلوبنا . وأما بكاء السماء فحمرت كما قال الحسن . وقال نصر بن حاصم : إن أول الآيات حمرة ^{تظهر} تظهر ، وإنما ذلك لدنو الساعة ، فندر بالبكاء لخلاؤها من أنوار المؤمنين . وقيل : بكائها أماره تظهر منها تدل على أسف وحزن .

قلت : والقول الأول أظهر ؛ إذ لا استحالة في ذلك . وإذا كانت السموات والأرض تسبح وتسمع وتتكلم - كما بيناه في « سبحان ومريم وحم فصلت » ^(١) - فكذلك تبكي ، مع ما جاء من الخبر في ذلك [وانه أعلم بصواب هذه الأقوال ^(٢)] .

قوله تعالى : وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿٣٠﴾
مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾

يعنى ما كانت القبط تفعل بهم بأمر فرعون « من قتل الأبناء واستخدام النساء ، واستعبادهم لإياهم وتكفهم الأعمال الشاقة . (مِنْ فِرْعَوْنَ) بدل من « الْعَذَابِ الْمُهِينِ » فلا تتعلق « مِنْ » بقوله : « مِنَ الْعَذَابِ » لأنه قد وصف ، وهو لا يعمل بعد الوصف عمل الفعل . وقيل : أى أنجيتناهم من العذاب ومن فرعون . (إِنَّهُ كَانَ عَالِيًا مِنَ الْمُسْرِفِينَ) أى جباراً من المشركين . وليس هذا علو مدح بل هو علو فى الإسراف « كقوله : إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ^(٣) » . وقيل : هذا العلو هو الترفع عن عبادة الله .

قوله تعالى : وَلَقَدْ اخْتَرْنَا لَهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : « وَلَقَدْ اخْتَرْنَا لَهُمْ » يعنى بنى إسرائيل . (عَلَى عِلْمٍ) أى على علم يتأبهم لكثرة الأنبياء منهم . (عَلَى الْعَالَمِينَ) أى عالمي زمانهم « بدليل قوله لهذه الأمة : « كُنْتُمْ خَيْرَ

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٦ وج ١١ ص ١٥٧ وج ١٥ ص ٣٤٤

(٢) راجع ج ١٣ ص ٢٤٨

(٣) ما بين المربعين زيادة من ن

أُمَّةٌ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ^(١) . وهذا قول قتادة وغيره . وقيل : على كل العالمين بما جعل فيهم من الأنياء . وهذا خاصة لهم وليس لغيرهم ؛ حكاه ابن ميسرة والزمخشري وغيرهما . ويكون قوله : « كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ » أى بعد بنى إسرائيل . والله أعلم . وقيل : يرجع هذا الاختيار إلى تخلصهم من الفرق وإيراثهم الأرض بعد فرعون .

قوله تعالى : وَءَاتَيْنَاهُمْ مِّنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ ﴿٣٣﴾
قوله تعالى : (وَآتَيْنَاهُمْ مِّنَ الْآيَاتِ) أى من المعجزات لموسى . (مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُّبِينٌ) قال قتادة : الآيات إنجائهم من فرعون وقلق البحر لهم . وتظليل الغمام عليهم وإزالة المن والسَّحَابِ . ويكون هذا الخطاب متوجهاً إلى بنى إسرائيل . وقيل : إنها العصا واليد . ويشبه أن يكون قول الفراء . ويكون الخطاب متوجهاً إلى قوم فرعون . وقول ثالث — إنه الشر الذي كفهم عنه والخير الذى أمرهم به ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد . ويكون الخطاب متوجهاً إلى الفريقين معاً من قوم فرعون وبنى إسرائيل . وفى قوله : « بَلَاءٌ مُّبِينٌ » أربعة أوجه : أحدها — نعمة ظاهرة ؛ قاله الحسن وقتادة . كما قال الله تعالى : « وَلَقَدْ بَلَّيْنَا الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا^(٢) » . وقال زهير :

فابلاهما خير البلاء الذى يبلى^(٣) .

الثانى — عذاب شديد ؛ قاله الفراء . الثالث — اختبار يتميز به المؤمن من الكافر؛ قاله عبد الرحمن بن زيد . وعنه أيضاً : ابتلاؤهم بالرخاء والشدة ؛ ثم قرأ « وَبَلَّوْكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فَنَّتُهُ^(٤) » .

قوله تعالى : إِنْ هَتُولَاكَ لَيَقُولُنَّ^(٥) إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ﴿٣٤﴾ فَأْتُوا بِعِبَابِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٥﴾

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٨٤

(١) راجع ج ٤ ص ١٧٠

(٣) صدره : * رأى الله بالإحسان ما ضللكم *

(٤) راجع ج ١١ ص ٢٨٧

قوله تعالى : ﴿ إِن مَوْلَايَ لَيَقُولُنَّ ﴾ (١) يعنى كفار قريش ﴿ إِن هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَى ﴾ (٢) ابتداء وخبر؛ مثل : « إِن هِيَ إِلَّا قِتْلَتُكَ » (٣) ، « إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا » (٤) وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ (٥) أى بمبعوثين . ﴿ فَاتُوا يَا بَنَاتَنَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أنشر الله الموتى فنشروا . وقد تقدم . والمنشورون المبعوثون . قيل : إن قائل هذا من كفار قريش أبو جهل ، قال : يا محمد ، إن كنت صادقاً فى قولك فأبعث لنا رجلين من آبائنا : أحدهما — قصي بن كلاب فإنه كان رجلاً صادقاً ، لنسأله عما يكون بعد الموت . وهذا القول من أبى جهل من أضعف الشبهات ؛ لأن الإعادة إنما هى للجزاء لا للتكليف ؛ فكأنه قال : إن كنت صادقاً فى إعادتهم للجزاء فأعدهم للتكليف . وهو كقول قائل : لو قال إن كان ينشأ بعدنا قوم من الأبناء ؛ فلم لا يرجع من مضى من الآباء ؛ حكاها الماوردى . ثم قيل : « فَاتُوا يَا بَنَاتَنَا » مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم وحده ؛ كقوله : « رَبِّ أَرْجِعُونِي » (٦) قاله الفراء . وقيل : مخاطبة له ولأتباعه .

قوله تعالى : أُمُّ خَيْرٍ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْتَهُمْ (٧) إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ (٨) وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينٍ (٩) مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١٠)

قوله تعالى : « أُمُّ خَيْرٍ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ » هذا استفهام إنكار ؛ أى منهم مستحقون فى هذا القول العذاب ؛ إذ ليسوا خيراً من قوم تبع والأمم المهلكة ، وإذا أهلكنا أولئك فكذا هؤلاء . وقيل : المعنى أُمُّ أظهر نعمة وأكثر أموالاً أم قوم تُبَّعٍ . وقيل : أُمُّ أعز وأشد وأمنع أم قوم تُبَّعٍ . وليس المراد بتبع رجلاً واحداً بل المراد به ملوك اليمن ؛ فكانوا يسمون ملوكهم التابعة . فتبع لقب لللك منهم كالحليفة للساميين ، وكسرى للفرس ، وقيصر للروم . وقال أبو عبيدة : سُمي كل واحد منهم تبعاً لأنه يتبع صاحبه . قال الجوهري : والتابعة ملوك اليمن ، واحدهم تبع . والتبع أيضاً الظل ؛ وقال :

يَرِدُ الْمِيَاءَ حَضِيرَةً وَنَفِيسَةً * وَرَدَ الْقَطَاةُ إِذَا آسَمَالَ التَّبَعُ^(١)
 والتبع أيضا ضرب من الطير . وقال السبيل : تَبَعَ اسمٌ لكل مَلِكٍ مَلَكَ الْيَمَنِ وَالشَّحَرِ
 وحضرموت . وإن مَلَكَ الْيَمَنِ وحدها لم يقل له تَبَعَ ، قاله المسعودي . فمن التبابعة : الحارث
 الراثي ، وهو ابن هبال ذي سدد^(٢) . وأبرهة ذو المنار . وعمرو ذو الأذعار . وشمر بن مالك *
 الذي تنسب إليه سمرقند . وأفرقيس بن قيس * الذي ساق البربر إلى أفريقية من أرض
 كنعان ، وبه سميت إفريقية .

والظاهر من الآيات : أن الله سبحانه إنما أراد واحدا من هؤلاء ، وكانت العرب تعرفه
 بهذا الاسم أشد من معرفة غيره ؛ ولذلك قال عليه السلام : "ولا أدري أَتُبَعَ لَعِينٌ أَمْ لَا" .
 ثم قد روى عنه أنه قال : "لَا تَسْبُوا تَبِعًا فَإِنَّهُ كَانَ مُؤْمِنًا" . فهذا يدل على أنه كان واحدا
 بعينه ؛ وهو — والله أعلم — أبو كرب الذي كسا البيت بعد ما أراد غزوه ، وبعد ما غزا
 المدينة وأراد خرابها ، ثم أنصرف عنها لما أخبر أنها مهاجرة بني أسمة أحمد . وقال شعرا
 أودعه عند أهلها * فكانوا يتوارثونه كابرا عن كابر إلى أن هاجر النبي صلى الله عليه وسلم
 فأدّوه إليه . ويقال : كان الكتاب والشعر عند أبي أيوب خالد بن زيد . وفيه :

شهدت على أحمد أنه * رسول من الله باري النسم
 فلو مَدَّ عَمْرَى إِلَى عَمْرِهِ * لَكُنْتُ وَزِيرًا لَهُ وَأَبْنَى عَمٍّ

وذكر الزجاج وابن أبي الدنيا والزنجشري وغيرهم أنه حُفِرَ قَبْرُ لَهُ بِصَنْعَاءَ — ويقال بناحية
 حير — في الإسلام ، فوجد فيه امرأتان صبيحتان * وعند رؤسهما لوح من فضة مكتوب
 فيه بالذهب * هذا قبر حُجِّي وَلَيْسَ * ويروى أيضا : «حبي وتماضر» ويروى أيضا : «هذا
 قبر رضوى وقبر حُجِّي ابنتا تبع» ماتا وهما يشهدان أن لا إله إلا الله ولا يشركان به شيئا ؛ وعلى
 ذلك مات الصالحون قبلهما * .

(١) البيت لسدي — وقيل لسلي — الجهنية ترى أخاها أسعد . والحضيرة والنفيسة : جماعة القوم . وقيل :
 الضريفيزي بهم . وقيل غير هذا . واسمال الظل : قصر وضمير ، وذلك عند نصف النهار .
 (٢) لفظه «له» ساقطة من ن ، لك ، * .
 (٣) لفظه «له» ساقطة من ن ، لك ، * .

قلت : روى ابن إسحاق وغيره أنه كان في الكتاب الذي كتبه : « أما بعد ، فإنني آمنت بك وبكتابك الذي أنزل عليك ، وأنا على دينك وسنتك ، وآمنت بربك ورب كل شيء ، وآمنت بكل ما جاء من ربك من شرائع الإسلام ، فإن أدركتك فيها ونعمت ، وإن لم أدركك فأشفع لي ولا تنسني يوم القيامة » فإنني من أمتك الأئمين وبايعتك قبل مجيئك » وأنا على ملكك وملة أبيك إبراهيم عليه السلام . ثم ختم الكتاب ونقش عليه : « اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ » . وكتب على عنوانه « إلى محمد بن عبد الله نبي الله ورسوله ، خاتم النبيين ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم . من تبع الأول » . وقد ذكرنا بقية خبره وأوله في « اللع اللؤلؤية شرح العشرينات النبوية »^(٢) للفارابي رحمه الله . وكان من اليوم الذي مات فيه تبع إلى اليوم الذي بعث فيه النبي صلى الله عليه وسلم ألف سنة لا يزيد ولا ينقص .

واختلف هل كان نبياً أو ملكاً » فقال ابن عباس : كان تبع نبياً . وقال كعب : كان تبع ملكاً من الملوك ، وكان قومه كُهماناً وكان معهم قوم من أهل الكتاب ، فأمر الفريقين أن يقترب كل فريق منهم قُرْبَاناً ففعلوا ، فقبل قربان أهل الكتاب فأسلم . وقالت عائشة رضي الله عنها : لا تسبوا تبعاً فإنه كان رجلاً صالحاً . وحكى قتادة أن تبعاً كان رجلاً من حمير ، سار بالجنود حتى عبر الحيرة وأتى سمرقند فهدمها ، حكاها المسوردي . وحكى الثعلبي عن قتادة أنه تبع الحيري ، وكان سار بالجنود حتى عبر الحيرة . وبني سمرقند وقتل وهدم البلاد . وقال الكلبي : تبع هو أبو كرب أسعد بن ملكيكرب^(٣) ، وإنما سمي تبعاً لأنه تبع من قبله . وقال سعيد بن جبير : هو الذي كسا البيت الحبرات . وقال كعب : ذم الله قومه ولم يذمه ، وضرب بهم لقريش مثلاً لقريش من دارهم وعظمتهم في نفوسهم ، فلما أهلكهم الله تعالى ومن قبلهم - لأنهم كانوا مجرمين - كان من أجرم مع ضعف اليد وقلة العدد أخرى بالهلاك . واعتز أهل اليمن بهذه الآية ، إذ جعل الله قوم تبع خيراً من قريش . وقيل : سُمي أولهم تبعاً لأنه أتبع قرن الشمس وصافر في الشرق مع العساكر .

(١) راجع ج ١٤ ص ١ (٢) اضطربت الأصول في هذا الكتاب وفي اسم مؤلفه ، ولم نعرطه .

(٣) الحبرات (بكموضع جمع حبرة) : ضرب من بروء اليمن منسوخ .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ ﴾ « الَّذِينَ » في موضع رفع عطف على « قَوْمٌ تُبْعِ » . « أَهْلَكْنَاهُمْ » صلتها . ويكون « مِنْ قَبْلِهِمْ » متعلقا به . ويمحوز أن يكون « مِنْ قَبْلِهِمْ » صلة « الَّذِينَ » ويكون في الظرف عائد إلى الموصول . وإذا كان كذلك كان « أَهْلَكْنَاهُمْ » على أحد أمرين : إما أن يقدر معه « قد » فيكون في موضع الحال . أو يقدر حذف موصوف ؛ كأنه قال : قوم أهلكناهم . والتقدير أفلا تعتبرون أنا إذا قدرنا على إهلاك هؤلاء المذكورين قدرنا على إهلاك المشركين . ويمحوز أن يكون « وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ » ابتداء خبره « أَهْلَكْنَاهُمْ » . ويمحوز أن يكون « الَّذِينَ » في موضع جر عطف على « تُبْعِ » كأنه قال : قوم تبع المهلكين من قبلهم . ويمحوز أن يكون « الَّذِينَ » في موضع نصب بإضمار فعل دل عليه « أَهْلَكْنَاهُمْ » . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَا عِينَ ﴾ أى غافلين ؛ قاله مقاتل . وقيل : لا هين ؛ وهو قول الكلبي . « مَا خَلَقْنَاهُمْ إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ أى إلا بالأمر الحق ؛ قاله مقاتل . وقيل : إلا للحق ؛ قاله الكلبي والحسن . وقيل : إلا لإقامة الحق وإظهاره من توحيد الله والتزام طاعته . وقد مضى هذا المعنى في « الأنبياء » . « وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ ﴾ يعنى أكثر الناس « لَا يَعْلَمُونَ » ذلك .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٤٠)

﴿ يَوْمَ الْفَصْلِ ﴾ هو يوم القيامة ؛ وسُمي بذلك لأن الله تعالى يفصل فيه بين خلقه . دليله قوله تعالى : « لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ » . ونظيره قوله تعالى : « وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئذٍ يَنفَرُقُونَ » . « يَوْمَ الْفَصْلِ » مِقات الكل ؛ كما قال تعالى : « إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا » أى الوقت المجمع لتمييز المسمى من المحسن ، والفصل بينهما ؛ فريق في الجنة وفريق في السعير . وهذا غاية في التحذير والوعيد . ولا خلاف بين القراء في رفع

« مِيقَاتُهُمْ » على أنه خبر « إِنْ » واسمها « يَوْمَ الْفَصْلِ » . وأجاز الكسائي والفراء نصب « مِيقَاتِهِمْ » . بـ « إِنْ » و « يَوْمَ الْفَصْلِ » ظرف في موضع خبر « إِنْ » ؛ أى إن مِيقَاتِهِمْ يوم الفصل .

قوله تعالى : يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾
إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا) « يَوْمَ » بدل من « يوم » الأول . والمولى : الولي وهو ابن العم والناصر . أى لا يدفع ابن عم عن ابن عمه ، ولا قريب عن قريبه ، ولا صديق عن صديقه . (وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ) أى لا ينصر المؤمن الكافر لقربائه . ونظير هذه الآية : « وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا » الآية . (إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ) « مَنْ » رفع على البدل من المضمر في « يُنصَرُونَ » ؛ كأنك قلت : لا يقوم أحد إلا فلان . أو على الابتداء والخبر مضمر ؛ كأنه قال : إلا من رحم الله فغفوره له ؛ أو يغنى عنه ويشفع وينصره . أو على البدل من « مَوْلَى » الأول ؛ كأنه قال : لا يغنى إلا من رحم الله . وهو عند الكسائي والفراء نصب على الاستثناء المنقطع ؛ أى لكن من رحم الله لا ينالهم ما يحتاجون فيه إلى مَنْ يغنيهم من المخلوقين . ويجوز أن يكون استثناء متصلاً ؛ أى لا يغنى قريب عن قريب إلا المؤمنين فإنه يؤذن لهم في شفاعتهم لبعض . (إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) أى المتقم من أعدائه الرحيم بأوليائه ؛ كما قال : « شَدِيدُ الْعِقَابِ ذِي الطُّوْلِ » فقرن الوعد بالوعيد .

قوله تعالى : إِنْ شَجَرَتِ الزُّقُومِ ﴿٤٣﴾ طَعَامُ الْآثِمِ ﴿٤٤﴾ كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿٤٥﴾ كَغَلِي الْحَمِيمِ ﴿٤٦﴾

قوله تعالى : (إِنْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ) كل ما في كتاب الله تعالى من ذكر الشجرة فالوقوف عليه بالماء ؛ إلا حرفاً واحداً في سورة الدخان « إِنْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ » . طَعَامُ الْآثِمِ ؛ قاله

ابن الأنباري . و (الأَئِيم) الفاجر ؛ قاله أبو الدرداء . وكذلك قرأ هو وابن مسعود . وقال
 همام بن الحارث : كان أبو الدرداء يهزئ رجلاً « إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الأَئِيمِ » والرجل
 يقول : طعام الأئيم « فلما لم يفهم قال له : « طعام الفاجر » . قال أبو بكر الأنباري :
 حدثني أبي قال حدثنا نصر قال حدثنا أبو عبيد قال حدثنا نعيم بن حماد عن عبد العزيز بن
 محمد عن ابن عجلان عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال : طَمَّ عبد الله بن مسعود
 رجلاً « إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ - طَعَامُ الأَئِيمِ » فقال الرجل : طعام الأئيم ، فأعاد عليه عبد الله
 الصواب وأعاد الرجل الخطأ « فلما رأى عبد الله أن لسان الرجل لا يستقيم على الصواب
 قال له : أما تحسن أن تقول طعام الفاجر ؟ قال بلى ، قال فافعل . ولا حجة في هذا للجها
 من أهل الزَّيْغ ، أنه يجوز إبدال الحرف من القرآن بغيره ، لأن ذلك إنما كان من عبد الله
 تقريباً للتعلُّم ، وتوطئة منه له للرجوع إلى الصواب ، واستعمال الحق والتكلم بالحرف على
 إزال الله وحكاية رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الزَّعْتَرِيُّ : « وبهذا يستدل على أن
 إبدال كلمة مكان كلمة جائز إذا كانت مؤدبةً معناها . ومنه أجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية
 على شريطة « وهي أن يؤدَّى القارئ المعاني على كمالها من غير أن يحرم منها شيئاً . قالوا :
 وهذه الشريطة تشهد أنها إجازة كلا إجازة » لأن في كلام العرب خصوصاً في القرآن الذي
 هو معجز بفصاحته وغرابة نظمته وأصاليه « من لطائف المعاني والأغراض ما لا يستقل
 بأدائه لسان من فارسية وغيرها » وما كان أبو حنيفة رحمه الله يحسن الفارسية ، فلم يكن ذلك
 منه عن تحقق وتبصر . وروى علي بن الجعد عن أبي يوسف عن أبي حنيفة مثل قول
 صاحبيه في إنكار القراءة بالفارسية « . وشجرة الزقوم : الشجرة التي خلقها الله في جهنم
 وسمّاها الشجرة الملعونة ، فإذا جاع أهل النار التجئوا إليها فأكلوا منها ، فغليت في بطونهم
 كما يغلي الماء الحار . وشبه ما يصير منها إلى بطونهم بالمُهْل ، وهو الثعاس المذاب . وقراءة
 العامة « تَقْلِي » بالناء حملاً على الشجرة . وقرأ ابن كثير وحفص وابن محيَّصن ورويس عن
 يعقوب « يَغْلِي » بالياء حملاً على الطعام ، وهو في معنى الشجرة . ولا يُحمَل على المهْل لأنه

ذكر للتشبيه . و « الأنيم » الآثم ، من أثم يَأْثِمُ إِثْمًا ، قاله القشيري وابن ميمى . وقيل هو المشرك المكتسب للإثم . قاله يحيى بن سلام . وفي الصحاح : وقد أثم الرجل (بالكسر) إِثْمًا ومَأْثِمًا إذا وقع في الإثم . فهو أثم وأثِم وأثوم أيضا . فعنى « طَعَامُ الْأَنْيَمِ » أى ذى الإثم ^(١) الفاجر ، وهو أبو جهل . وذلك أنه قال : بعدنا نجد أن في جهنم الزقوم . وإثما هو الثريد بالزبد والتمر . فبين الله خلاف ما قاله . وحكى النقاش من مجاهد أن شجرة الزقوم أبو جهل .

قلت : وهذا لا يصح من مجاهد . وهو مردود بما ذكرناه في هذه الشجرة في سورة « الصافات » وسبحان ^(٢) أيضا .

قوله تعالى : خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْجَحِيمِ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (خُذُوهُ) أى يقال للزبانية خذوه ، يعنى الأنيم . (فَاعْتِلُوهُ) أى جرّوه وسوّقوه . والعُتْلُ : أن تأخذ بتلابيب الرجل فتعتله ، أى تجزّه إليك لتذهب به إلى حمس أو بلية . عتلت الرجل أعتله وأعتله عتلا إذا جذبته جذبا عنيقا . ورجل يعتل (بالكسر) . وقال يصف قرآ :

نَفَرَهُ قَرَعًا وَلَسْنَا نَعْتِلُهُ ^(٣)

وفيه لفتان « عَتْلُهُ وَعَتَّتُهُ » باللام والنون جميعا) ، قاله ابن السكيت . وقرأ الكوفيون وأبو عمرو « فَاعْتِلُوهُ » بالكسر . وضم الباقون . (إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ) وسط الجحيم . (ثُمَّ صُبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْجَحِيمِ) . قال مقاتل : يضرب مالك خازن النار ضربة على رأس أبى جهل بمقع من حديد . فيتفتت رأسه عن دماغه . فيجرى دماغه على جسده ،

(١) فح ، ز ، ل : « أى هو الآثم الفاجر » . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٨٣ وج ١٥ ص ٨٥

(٣) القائل هو أبو النجم ، وقيل :

ثم يصب الملك فيه ماء حيا قد انتهى حره فيقع في بطنه؛ فيقول الملك: ذُقِ المذاب. ونظيره: «يُصَبُّ مِنْ قَوْقٍ رُءُوسُهُمُ الْحَمِيمُ»^(١).

قوله تعالى: ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴿٥١﴾ إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى: (ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ) قال ابن الأنباري: أجمعت العوام على كسر «إِنَّ» وروى عن الحسن عن عليّ رحمه الله «ذُقْ أَنْكَ» بفتح «أَنْ» وبها قرأ الكسائي. فمن كسر «إِنْ» وقف على «ذُقْ». ومن فتحها لم يقف على «ذُقْ»؛ لأن المعنى ذق لأنك وبأنك أنت العزيز الكريم. قال قتادة: نزلت في أبي جهل وكان قد قال: ما فيها أمر مني ولا أكرم؛ فلذلك قيل له: «ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ». وقال عكرمة: التقى النبي صلى الله عليه وسلم وأبو جهل فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَقُولَ لَكَ أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى» فقال: بأى شيء تهددني! والله ما تستطيع أنت ولا ربك أن تفعل بي شيئا، إني لمن أعز هذا الوادي وأكرم على قومه؛ فقتله الله يوم بدر وأذله ونزلت هذه الآية. أى يقول له الملك: ذق لأنك أنت العزيز الكريم بزعمك. وقيل: هو على معنى الاستخفاف والتوبيخ والاستهزاء والإهانة والتقصيص. أى قال له: إنك أنت الذليل المهان. وهو كما قال قوم شُعَيْبَ لَشُعَيْبٍ: «إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ» يعنون السفه الجاهل في أحد التأويلات على ما تقدم^(٢). وهذا قول سعيد بن جبير: (إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ) أى تقول لهم الملائكة: إن هذا ما كنتم تشكون فيه في الدنيا.

قوله تعالى: إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥٣﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٥٤﴾ يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴾ لما ذكر مستقر الكافرين وعذابهم ذكر
 نزل المؤمنين ونعيمهم . وقرأ نافع وابن عامر « فِي مَقَامٍ » بضم الميم . الباقون بالفتح .
 قال الكسائي : المقام المكان ، والمقام الإقامة ، كما قال :
 عَفَّتِ الدِّيارُ محلَّها فَمَقَامُها ^(١) .

قال الجوهري : وأما المقام والمقام فقد يكون كل واحد منهما بمعنى الإقامة « وقد يكون
 بمعنى موضع القيام ، لأنك إذا جعلته من قام يقوم فمفتوح ، وإن جعلته من أقام يقيم
 فمضموم » لأن الفعل إذا جاوز الثلاثة فالوضع مضموم الميم ، لأنه مشبه ببنات الأربعة ،
 نحو دحرج وهذا مَدْرَجُنا . وقيل : المقام (بالفتح) المشهد والمجلس ، و (بالضم) يمكن أن
 يراد به المكان ، ويمكن أن يكون مصدرا ويقدر فيه المضاف ، أى في موضع إقامة . (آمين)
 يؤمن فيه من الآفات (فِي جَنَاتٍ وَعُيُونٍ) بدل « مِنْ مَقَامٍ أَمِينٍ » . (يَلْبَسُونَ مِنْ سُندُسٍ
 وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ) لا يرى بعضهم قفا بعض ، متواجهين يدور بهم مجلسهم حيث داروا .
 والسُّنْدُسُ : ما رَقَّ من الديباج . والإِسْتَبْرَقُ : ما غلظ منه . وقد مضى في « الكهف » .

قوله تعالى : كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُم بِحُورٍ عِينٍ ﴿٥٤﴾

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ ﴾ أى الأمر كذلك الذى ذكرناه . فيوقف على « كَذَلِكَ » . وقيل :
 أى كما أدخلناهم الجنة وفعلنا بهم ما تقدم ذكره ، كذلك أكرمناهم بأن زوجناهم حُورًا عِينًا .
 وقد مضى الكلام فى العين فى « والصفات » . والخور ^(٢) : البيض ، فى قول قتادة والعامه : جمع
 حوراء . والخوراء : البيضاء التى يرى ساقها من وراء ثيابها ، ويرى الناظر وجهه فى كمها ؛
 كالمرأة من دقة الجلد وبضاضة البشرة وصفاء اللون . ودليل هذا التأويل أنها فى حرف ابن
 مسعود ^(٣) « بيمس عِين » . وذكر أبو بكر الأنبارى أخبرنا أحمد بن الحسين قال حدثنا حسين

(١) هذا أنزل معلقة ليد . وتعالى : ببنى تأيد غولها فرجامها .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٣٩٧ (٣) راجع ج ١٥ ص ١٠

(٤) اليمس (بالكسر) : يهاض بمخالطة شئ . من شقرة .

قال حدثنا عمار بن محمد قال : صليت خلف منصور بن المعتمر فقرأ في « حمد » الدخان
 « ببس عين . لا يذوقون طعم الموت إلا الموتة الأولى » . « والعيس : البيض » ومنه قيل
 للإبل البيض : عيس « واحدها بعر أعيس وناقة عيساء » قال امرؤ القيس :
 يَرْعَنَ إلى صوتي إذا ما سمعته * كما ترعوى عيط إلى صوت أعيس^(١)

يعني الحور هنا : الحسان الثاقبات البياض بحسن . وذكر ابن المبارك أخبرنا معمر بن
 أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون الأودي عن ابن مسعود قال : إن المرأة من الحور العين ليرى
 نَحْ ساقها من وراء اللحم والعظم ، ومن تحت سبعين حلة ، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاج
 البيضاء . وقال مجاهد : إنما سميت الحور حوراً لأنهن يحار الطرف في حسنهن وبياضهن
 وصفاء لونهن . وقيل : إنما قيل لهن حور لحور أعينهن . والحور : شدة بياض العين في شدة
 سوادها . امرأة حوراء بينة الحور . يقال : أحورت عينه أحوراراً ، وأحور الشيء أبيض .
 قال الأصمعي : ما أدري ما الحور في العين ؟ وقال أبو عمرو : الحور أن تسود العين كلها مثل
 عين الغطاء والبقر . قال : وليس في بني آدم حور ، وإنما قيل للنساء : حور العين لأنهن
 يشبهن بالغطاء والبقر . وقال العجاج :

■ بأعين محوراتٍ حور^(٢) ■

يعني الأعين الثقيات البياض الشديداً سواد الحدق . والعين جمع عينا ، وهي الواحدة
 العظيمة العينين . وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مهور
 الحور العين قبضات التمر وفلق الخبز »^(٣) . وعن أبي قرصافة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول : « إخراج القمامة من المسجد مهور الحور العين » . وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) العيط : (جمع عطاء) الناقة الفنية التي لم تحمل . (٢) الثاقب : المضى . وفي « ح » : « الثقيات

البياض » . (٣) في الأصول : ■ بأعين محورات ببيض ■

والنصيب عن أراجيز العجاج . وقيل : * إذ تري من خل الخدود

وبعد : ■ نخر بالباب إلى صور ■

(٤) أبو قرصافة (بكسر أوله) اسمه جندرة بن خيشة الكنان .

قال : « كنس المساجد مهوور الحور العين » ذكره الثعلبي رحمه الله . وقد أفردنا لهذا المعنى بابا مفردا في (كتاب التذكرة) والحمد لله .

واختلف أيما أفضل في الجنة ؛ نساء الآدميات أم الحور ؟ فذكر ابن المبارك قال : وأخبرنا ريشدين عن ابن أنثم عن حبان بن أبي جبلة قال : إن نساء الآدميات من دخل منهن الجنة فضّلن على الحور العين بما عملن في الدنيا . وروى مرفوعا إن « الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف » . وقيل : إن الحور العين أفضل ؛ لقوله عليه السلام في دعائه : « وأبدله زوجا خيرا من زوجه » . والله أعلم . وقرأ عكرمة « يُحَوَّرُ عَيْنٌ » مضاف . والإضافة والتثنية في « بحور عين » سواء .

قوله تعالى : يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمِنِينَ ﴿٥٥﴾

قال قتادة : « آمِنِينَ » من الموت والوصب والشيطان . وقيل : آمِنين من انقطاع ما هم فيه من النعيم ، أو من أن ينالهم من أكلها أذى أو مكروه .

قوله تعالى : لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّهَهُمْ

عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٥٦﴾ فَضَلًا مِّن رَّبِّكَ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : « لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ » أي لا يذوقون فيها الموت الثبته لأنهم خالدون فيها . ثم قال : « إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ » على الاستثناء المتقطع ، أي لكن الموتة الأولى قد ذاقوها في الدنيا . وأنشد سيويه :

من كان أسرع في تفرُّق فالج • فليؤنه جرئت معا وأغدت^(١)

(١) في كتاب سيويه • ■ من كان أشرك ■

والقاتل هو عزيز بن دجاجة المازني . وقيل هذا : هو فالج بن مازن بن مالك . سمى عليه بعض بني مازن وأساء إليه حتى رحل عنهم ، ولحق بني ذكران بن هبة فنسب إليهم . وكانت بنو مازن قد ضيقوا على رجل منهم يسمى « ناشرة » حتى انتقل عنهم إلى بني أسد . فدعا هذا الشاعر المازني على بني مازن حيث اضطروه فألجئ إلى الخروج عنهم . واستثنى « ناشرة » منهم ؛ لأنه لم يرض فعلهم . ولأنه قد امتنع بحجة « فالج » بهم . واللبون : ذوات اللبن ، وتقع للواحد والجماعة . ومعنى « أغدت » صارت فيها الفسدة ، وهي من أدواء الإبل كالذبحة . والفلواء : التواء والارتفاع . والمتنبت : المنى والمغذى . ويرى بكسر الباء ، ومعناه الثابت النامى . (عن شرح الشواهد) .

ثم استثنى بما ليس من الأول فقال :

إِلَّا كَثِيرَةً الَّتِي ضَيَّعَتْ ۖ كَالْفَصْنِ فِي عُقُلَوَانِهِ الْمُنْتَبِتِ

وقيل : إن «إِلَّا» بمعنى بعد ، كقولك : ما كنت رجلا اليوم إلا رجلا عندك ، أى بعد رجل عندك . وقيل : «إِلَّا» بمعنى سوى ، أى سوى الموتة التى ماتوها فى الدنيا ، كقوله تعالى : «وَلَا تَتَّبِعُوا مَا نَكَّحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ»^(١) . وهو كما تقول : ماذا اليوم طعاما سوى ما أكلت أمس . وقال الفتي : «إِلَّا الْمَوْتَةُ الْأُولَى» معناه أن المؤمن إذا أشرف على الموت استقبلته ملائكة الرحمة ويلقى الروح والريحان ، وكان موته فى الجنة لا تصافه بأسبابها ، فهو استثناء صحيح . والموت عرض لا يذوق ، ولكن جعل كالطعام الذى يكره ذوقه ، فاستعير فيه لفظ الذوق . (وَوَقَّاهُمْ مَذَابَ الْجَحِيمِ . فَضَلًا مِنْ رَبِّكَ) أى فعل ذلك بهم تفضيلا منه عليهم . فـ «فَضَلًا» مصدر عمل فيه «يَدْعُونَ» . وقيل : العامل فيه «وَوَقَّاهُمْ» . وقيل فعل مضمر . وقيل : معنى الكلام الذى قبله ، لأنه تفضل منه عليهم ، إذ وفقهم فى الدنيا إلى أعمال يدخلون بها الجنة . (ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) أى السعادة والربح العظيم والنجاة العظيمة . وقيل : هو من قولك فاز بكنا ، أى ناله وظفر به . قوله تعالى : فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ لِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ فَأَرْقِيبُ

لَهُمْ مَرْقَبُونَ ﴿٨٦﴾

قوله تعالى : (فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ لِسَانِكَ) معنى القرآن ، أى سهّلناه بلغتك عليك وعلى من يقرؤه (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) أى يتعظون ويتزجرون . ونظيره : «وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ» . ونظم السورة بالحث على اتباع القرآن وإن لم يكن مذكورا ، كما قال فى مفتاح السورة : «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ» ، «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ» على ما تقدم^(٢) . (فَأَرْقِيبُ لَهُمْ مَرْقَبُونَ) أى انتظر ما وعدتك من النصر عليهم لأنهم منتظرون لك الموت ، حكاة

(١) راجع ج ٥ ص ١٠٣

(٢) راجع ج ١٧ ص ١٣١ و ص ١٣٤ و ص ١٤٠ و ١٤٣

(٣) راجع ج ٢٠ ص ١٢٩

النقاش . وقيل : أنتظر الفتح من ربك إنهم منتظرون بزعمهم فهرك . وقيل : أنتظر أن يحكم الله بينك وبينهم فإنهم ينتظرون بك ربّ الحَدَثَانِ . والمعنى متقارب . وقيل أرتقب ما وعدتك من الثواب فإنهم كالمُنتظرين لما وعدتهم من العقاب . وقيل : أرتقب يوم القيامة فإنه يوم الفصل ، وإن لم يعتقدوا وقوع القيامة ، جعلوا كالمُرتقبين لأن عاقبتهم ذلك . والله تعالى أعلم .

سورة الجاثية

مكية كلها في قول الحسن وجابر وعكرمة . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية ، هي : « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » ^(١) نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب رضي الله عنه . ذكره الماوردي . وقال المهدوي والنحاس عن ابن عباس : إنها نزلت في عمر رضي الله عنه . شتمه رجل من المشركين بمكة قبل الهجرة ، فأراد أن يبطش به . فأنزل الله من وجل : « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » ثم نسخت بقوله : « فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » ^(٢) . فالسورة كلها مكية على هذا من غير خلاف . وهي سبع وثلاثون آية . وقيل ست .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ① تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ②

قوله تعالى : (حَمْدٌ) مبتدأ و (تَنْزِيلُ) خبره . وقال بعضهم : « حَمْدٌ » أمم السورة . و « تَنْزِيلُ الْكِتَابِ » مبتدأ . وخبره « مِنَ اللَّهِ » . والكتاب القرآن . و « الْعَزِيزِ » المنيع . « الْحَكِيمِ » في فعله . وقد تقدم جميع هذا ^(٣) .

قوله تعالى : إِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَأَيَّتُ لِلْمُؤْمِنِينَ ③ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ ؕ آيَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ④ وَأَخْتَلَفَ

(١) راجع ص ١٦٠ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ٨ ص ٧١

(٣) راجع ج ١ ص ٢٨٧ و ج ٢ ص ١٢١

أَلِيلٍ وَالنَّهَارِ وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ
بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ ؕ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أى فى خلقهما ﴿ آيَاتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ .
وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ . وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ
السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ ﴾ بنى المطر . ﴿ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ
يَعْقِلُونَ ﴾ تقدم جميعه مستوفى فى « البقرة » وغيرها . وقراءة العامة « وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ »
« وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ آيَاتٌ » بالرفع فيهما . وقراءة الكسائي بكسر التاء فيهما . ولا خلاف
فى الأول أنه بالنصب على اسم « إن » وخبرها « فى السَّمَوَاتِ » . ووجه الكسر فى « آيَاتٌ »
الثانى المطف على ما عملت فيه « التقدير : إن فى خلقكم وما يث من دابة آيات » . فاما
الثالث فقيل : إن وجه النصب فيه تكرير « آيَاتٌ » لما طال الكلام ، كما تقول : كما ضربت
زيدا زيدا . وقيل : إنه على الحمل على ما عملت فيه « إن » على تقدير حذف « فى » ، التقدير :
وفى اختلاف الليل والنهار آيات . لحذف « فى » لتقدم ذكرها . وأنشد سيويه فى الحذف :
أَكُلْ أَمْرِي تَحْسِينِ أَمْرًا • وَنَارٍ تَوْقُدُ بِاللَّيْلِ نَارًا ^(١)

لحذف « كل » المضاف إلى نار المجرورة لتقدم ذكرها . وقيل : هو من باب المطف على
عاملين . ولم يُحْزَمِ سيويه ، وأجازه الأخفش وجماعة من الكوفيين ، فمطف « واختلاف »
على قوله : « وَفِي خَلْقِكُمْ » ثم قال : « وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ آيَاتٌ » فيحتاج إلى المطف على
عاملين ، والمطف على عاملين قبيح من أجل أن حروف المطف تنوب متاب العامل ، فلم
تَقَوِ أَنْ تنوب متاب عاملين مختلفين ، إذ لو تاب متاب رافع وناصب لكان رافعا ناصبا
فى حال . وأما قراءة الرفع لحملا على موضع « إن » مع ما عملت فيه . وقد أُلْزِمَ التحويلون
فى ذلك أيضا المطف على عاملين ، لأنه عطف « واختلاف » على « وَفِي خَلْقِكُمْ » ، وعطف
« آيَاتٌ » على موضع « آيَاتٌ » الأول ، ولكنه يقتدر على تكرير « فى » . ويجوز أن يرفع

(٢) فى : « زيدا زيدا » بزيادة الواو .

(١) راجع ج ٢ ص ١٩١ . وج ١٤ ص ٥٨ .

(٢) البيت لأبى ذؤاد الأبهلى .

على القطع مما قبله فيرفع بالابتداء ، وما قبله خبره ، ويكون عطف جملة على جملة . وحكى الفراء رفع « واختلاف » و « آيات » جميعا ، وجعل الاختلاف هو الآيات .

قوله تعالى : **تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ** ﴿٦﴾

قوله تعالى : (**تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ**) أى هذه آيات الله ؛ أى حججه وبراهينه الدالة على وحدانيته وقدرته . (**تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ**) أى بالصدق الذى لا باطل ولا كذب فيه . وقرئ « **يَتْلُوها** » بالياء . (**فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ**) [أى بعد حديث الله ^(١)] وقيل بعد قرآنه (**وَأَيَّاتِهِ يُؤْمِنُونَ**) وقراءة العامة بالياء على الخبر . وقرأ ابن محيصن وأبو بكر عن عاصم وحزمة والكسائى « **يُؤْمِنُونَ** » بالناء على الخطأ .

قوله تعالى : **وَيْلٌ لِّكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ** ﴿٧﴾ **يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ** ﴿٨﴾

قوله تعالى : (**وَيْلٌ لِّكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ**) « **وَيْلٌ** » وإد في جهنم . توعد من ترك الاستدلال بآياته . والأفَّاك : الكذاب . والإفَّاك الكذب . « **أَثِيمٍ** » أى مرتكب للإثم . والمراد فيما روى : النضر بن الحارث وعن ابن عباس أنه الحارث بن كلدة . وحكى الثعلبى أنه أبو جهل وأصحابه . (**يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَى عَلَيْهِ**) يعنى آيات القرآن . (**ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا**) أى يتمادى على كفره متعظما فى نفسه عن الانقياد ؛ مأخوذ من صر الصخرة إذا شتدها . قال معناه ابن عباس وغيره . وقيل : أصله من إصرار الحمار على العانة ، وهو أن ينحى عليها صاراً أذنيه . و « **أَنْ** » من « **كَانَ** » مخففة من الثقلية ؛ كأنه لم يسمعها ، والضمير ضمير الشأن ؛ كما فى قوله :

• **كَانَ ظَلِيَّةٌ تَطْطُو إِلَى نَاصِرِ السَّلَمِ** ^(٢) •

(١) ما بين المربعين زيادة من ل ن . (٢) العانة : الأنان (الحمار) .

(٣) ويرى : إلى رواق السلم . وهذا مجزئ لابن مريم الشكرى . وصدره كافى كتاب سبويه والمفاهيم النحوية .

• ويوما توافينا بوجه مقسم •

والمقسم : المحسن . و « **تطو** » : تناول . و « **السلم** » : شجر يمينه . وصف امرأة حسنة الوجه فشبهها بظلية خصبة المرمى .

ومحل الجملة النصب : أى يصير مثل غير السامع . وقد تقدم فى أول « لقمان » القول فى معنى هذه الآية ^(١) . وتقدم معنى « فَهَشْرُهُ يَعَذِّبُ أَلِيمٌ » فى البقرة ^(٢) .

قوله تعالى : وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ^(٣) مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ^(٤)

قوله تعالى : « وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا » نحو قوله فى الزقوم : إنه الزبد والتمر ، وقوله فى خزنة جهنم : إن كانوا تسعة عشر فانا ألقاهم وحدى . « أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ » مذل مخز . « مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ » أى من وراء ما هم فيه من التعز فى الدنيا والتكبر عن الحق جهنم . وقال ابن عباس : « مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ » أى أمامهم . نظيره : « مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ » أى من أمامه . قال :

أليس ورائى إن تراخت مئيتى ■ أدب مع الولدان أزعف كاللئسر

« وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا » أى من المال والولد ، نظيره : « لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » [أى من المال والولد] ^(٥) . « وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ » يعنى الأصنام . « وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ » أى دائم مؤلم .

قوله تعالى : هَذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّبِّهِمْ أَلِيمٌ ^(٦)

قوله تعالى : « هَذَا هُدًى » ابتداء وخبر ، يعنى القرآن . وقال ابن عباس : يعنى كل ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم . « وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ » أى جمعدوا دلائله .

(٢) راجع ج ١ ص ١٩٨ و ٢٣٨

(١) راجع ج ١٤ ص ٥٧

(٤) راجع ج ٤ ص ٢١

(٣) راجع ج ٩ ص ٢٤٩

(٥) ما بين المربعين ساطع من ح ، ز ، ل ، ن ، هـ .

(لَمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلِيمٍ) الرجز العذاب ؛ أى لم عذاب من عذاب أليم ؛ دليله قوله تعالى : « فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ » أى عذابا . وقيل : الرجز القدر مثل الرجز ؛ وهو كقوله تعالى : « وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ » أى لم عذاب من يتجرع الشراب القذر . وضم الراء من الرجز ابن محيصن حيث وقع . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحفص « أَلِيمٌ » بالرفع ؛ على معنى لم عذاب أليم من رجز . الباقون بالخفض نعتا للرجز .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢﴾ وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٣﴾ قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) ذكر كمال قدرته وتمام نعمته على عباده ، وبين أنه خلق ما خلق لمنافعهم . (وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ) يعنى أن ذلك فعله وخلقه وإحسان منه وإنعام . وقرأ ابن عباس والبخاري وغيرهما « جَمِيعًا مِنْهُ » بكسر الميم وتشديد النون وتنوين الهاء منصوبا على المصدر . قال أبو عمرو : وكذلك سمعت مسامة يقرأها « مِنْهُ » أى تفضلا وكرا . وعن مسامة بن محارب أيضا « جَمِيعًا مِنْهُ » على إضافة المن إلى هاء الكناية . وهو عند أبي حاتم خبر أبنء محذوف ، أى ذلك ، أو هو مِنْهُ . وقراءة الجماعة ظاهرة . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) .

قوله تعالى : قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا) جزم على جواب « قُلْ » تشبيها بالشرط والجزاء ؛ كقولك : قم تُصب خيرا . وقيل : هو على حذف اللام . وقيل : على معنى قل

لهم اغفروا يغفروا ؛ فهو جواب أمر محذوف دلّ الكلام عليه ؛ قاله علي بن عيسى وأخতারه ابن العربي . ونزلت الآية بسبب أن رجلا من قريش شتم عمر بن الخطاب فهم أن يبطش به . قال ابن العربي : وهذا لم يصح . وذكر الواحدى والقشيري وغيرهما عن ابن عباس أن الآية نزلت في عمر مع عبد الله بن أبي في غزوة بنى المصطلق ، فإنهم نزلوا على بئر يقال لها « المرثيع » فأرسل عبد الله غلامه ليستقي ، وأبطأ عليه فقال : ما حبسك ؟ قال : غلام عمر بن الخطاب قعد على فم البئر ، فما ترك أحدا يستقي حتى ملأ قرب النبي صلى الله عليه وسلم وقرب أبي بكر ، وملأ لمولاه . فقال عبد الله : ما مثلنا ومثل هؤلاء إلا كما قيل : سَمَنَ كَلْبِكَ يَا كَلْك . فبلغ عمر رضى الله عنه قوله : فاشتعل على سيفه يريد التوجه إليه ليقنتله ؛ فأنزل الله هذه الآية . هذه رواية عطاء عن ابن عباس . وروى عنه ميمون بن مهران قال : لما نزلت « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا » قال يهودى بالمدينة يقال له فنحاص : أحتاج رب محمد ! قال : فلما سمع عمر بذلك اشتعل على سيفه وخرج في طلبه ؛ فجاء جبريل عليه السلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « إِنْ رَبَّكَ يَقُولُ لَكَ قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » . وأعلم أن عمر قد اشتعل على سيفه وخرج في طلب اليهودى ، فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلبه ، فلما جاء قال : « يا عمر ، ضع سيفك » قال : يا رسول الله ، صدقت ، أشهد أنك أرسلت بالحق . قال : « فَإِنْ رَبَّكَ يَقُولُ : قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » قال : لا جرم ! والذي بعثك بالحق لا ترى الغضب في وجهى .

قلت : وما ذكره المهدوى والنحاس فهو رواية الضحاك عن ابن عباس وهو قول القرطبي والسدى ، وعليه يتوجه النسخ في الآية . وعلى أن الآية نزلت بالمدينة أو في غزوة بنى المصطلق فليست بمنسوخة . ومعنى : « يَغْفِرُوا » يغفوا ويتجاوزوا . ومعنى : « لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » أى لا يرجون ثوابه . وقيل : أى لا يخافون بأس الله وقضه . وقيل : الرجاء بمعنى الخوف ؛ كقوله : « مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا » أى لا تخافون له عظمة . والمعنى : لا تحشون^(٢)

(١) راجع ج ٣ ص ٢٢٧ (٢) راجع ج ١٨ ص ٣٠٣ (٣) فـك : « لا تخافون » .

مثل عذاب الأمم الخالية . والأيام يعبر بها عن الوقائع . وقيل : لا يأمّلون نصر الله لأوليائه وإيقاعه بأعدائه . وقيل : المعنى لا يخافون البعث . (لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) قراءة العامة «لِيَجْزِيَ» بالياء على معنى ليجزي الله . وقراً حمزة والكسائي وابن عامر «لِنَجْزِيَ» بالنون على التعظيم . وقراً أبو جعفر والأعرج وشيبة «لِيُجْزِيَ» بياء مضمون وفتح الزاى على الفعل المجهول ، «قَوْمًا» بالنصب . قال أبو عمرو : وهذا لحن ظاهر . وقال الكسائي : معناه ليجزي الجزاء قوماً ، نظيره : «وَكَذَلِكَ نُجِى الْمُؤْمِنِينَ» على قراءة ابن عامر وأبى بكر في سورة «الأنبياء»^(١) . قال الشاعر :

ولو وَلَدَتْ قَفِيرَةٌ حَرَّوْ كَلْبٍ ■ لَسُبَّ بِذَلِكَ الْجَرَّوِ الْكَلَابِ^(٢)

أى لَسُبَّ السَّبِّ .

قوله تعالى : مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ^ط وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا^ط ثُمَّ إِلَىٰ

رَبِّكَ تُرْجَعُونَ^(١٥)
تَقْدِمُ^(٣) .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ^(١٦) وَءَاتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ^ط فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِمَّنْ بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا^ط بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ^(١٧) قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ) يعنى التوراة . (وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ) الحكم : الفهم فى الكتاب . وقيل : الحكم على الناس والقضاء . «وَالنُّبُوَّةَ» يعنى الأنبياء من وقت يوسف عليه السلام إلى زمن عيسى عليه السلام . (وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ) أى الحلال

(٢) قاله جرير يهجو الفرزدق . وفغيرة (بكهية) أم الفرزدق .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٢٤

(٣) راجع ج ١٥ ص ٢٧٠

من الأقوال والثمار والأطعمة التي كانت بالشام . وقيل : يعنى المَنّ والسَّلوى في التَّيِّه .
 (وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ) أى على عالمي زمانهم ، على ما تقدم في « الدخان » بيانه .
 (وَأَتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ) قال ابن عباس : يعنى أمر النبي صلى الله عليه وسلم ، وشواهد
 نبوته بأنه يهاجر من تِهامة إلى يَثْرِب ، وينصره أهل يَثْرِب . وقيل : بَيِّنَات الْأَمْرِ شَرَائِعُ
 وأصْحَاحَاتُ في الحلال والحرام ومعجزات . (فَتَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ) يريد
 يُوشَع بن نُون ، فأمن بعضهم وكفر بعضهم ، حكاه النقاش . وقيل : « إِلَّا مِنْ بَعْدِ
 مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ » نبوة النبي صلى الله عليه وسلم فاختلفوا فيها . (بَغْيًا بَيْنَهُمْ) أى حسدا
 على النبي صلى الله عليه وسلم ، قال معناه الضحاك . قيل : معنى « بَغْيًا » أى بنى بعضهم
 على بعض يطلب الفضل والرياسة ، وقتلوا الأنبياء ، فكنا مشركو عصرك يا محمد ، قد جاءتهم
 البينات ولكن أعرضوا عنها للنافسة في الرياسة . (إِنْ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ) أى يحكم
 ويفصل . (يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) في الدنيا .

قوله تعالى : ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ
 أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٨﴾
 فيه مسائلان :

الأولى - قوله تعالى : (ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ) الشريعة في اللغة :
 المذهب والمِلَّة . ويقال لمشرعة الماء - وهى مورد الشاربة - : شريعة . ومنه الشارع
 لأنه طريق إلى المقصد . فالشريعة : ما شرع الله لعباده من الدين والجمع الشرائع . والشرائع
 في الدين : المذاهب التي شرعها الله خلقه . فعنى : « جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ » أى على
 منهاج واضح من أمر الدين يشرع بك إلى الحق . وقال ابن عباس : « عَلَىٰ شَرِيعَةٍ » أى على
 هدى من الأمر . فتادة : الشريعة الأمر والنهى والحدود والفرائض . مقاتل : البيعة . لأنها

طريق إلى الحق . الكلبي : السنة ؛ لأنه يُستَن بطريقة من قبله من الأنبياء . ابن زيد :
الدين ؛ لأنه طريق النجاة . قال ابن العربي : والأمر يرد في اللغة بمعنيين : أحدهما —
بمعنى الشأن كقوله : « فَاتَّبِعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ^(١) » . والثاني — أحد أقسام
الكلام الذي يقابله النهي . وكلاهما يصح أن يكون مراداً هاهنا ؛ وتقديره : ثم جعلناك
على طريقة من الدين وهي ملة الإسلام ؛ كما قال تعالى : « ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ^(٢)
حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ^(٣) » .

ولا خلاف أن الله تعالى لم يغير بين الشرائع في التوحيد والمكارم والمصالح ، وإنما خالف
بينهما في الفروع حسبما علمه سبحانه .

الثانية — قال ابن العربي : ظن بعض من يتكلم في العلم أن هذه الآية دليل على أن
شرع من قبلنا ليس بشرع لنا ؛ لأن الله تعالى أفرد النبي صلى الله عليه وسلم وأمته في هذه الآية
بشريعة ، ولا ننكر أن النبي صلى الله عليه وسلم وأمته منفردان بشريعة ، وإنما الخلاف فيما أخبر
النبي صلى الله عليه وسلم عنه من شرع من قبلنا في معرض المدح والتناء هل يلزم أتباعه أم لا .
قوله تعالى : « وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ » يعني المشركين . وقال ابن عباس :
قُرَيْظَةُ وَالنَّضِير . وعنه : نزلت لما دعت قريش إلى دين آبائه .

قوله تعالى : « إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ
بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ » ^(١)

قوله تعالى : « إِنَّهُمْ لَنْ يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا » أي إن أتبع أهواءهم لا يذفون
عنك من عذاب الله شيئاً . « وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ » أي أصدقاء وأنصار
وأحاب . قال ابن عباس : يريد أن المنافقين أولياء اليهود . « وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ »
أي ناصرهم ومعينهم . والمتقون هنا : الذين اتقوا الشرك والمعاصي .

(١) راجع ج ٩ ص ٩٣ . (٢) في ج ٤ ل ١ « على شريعة من الدين » .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٩٨ .

قوله تعالى : هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ) ابتداء وخبر ، أى هذا الذى أنزلت عليك براهين ودلائل ومعالم للناس فى الحدود والأحكام . وقرئ « هَذِهِ بَصَائِرُ » أى هذه الآيات . (وَهُدًى) أى رشد وطريق يؤدى إلى الجنة لمن أخذ به . (وَرَحْمَةٌ) فى الآخرة (لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ) .

قوله تعالى : أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مِّمَّنْهُمْ وَمَنْهُمْ مَاءٌ مَّا يَمْكُورُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ) أى اكتسبوا . والاجتراح : الأكنتساب ، ومنه الجوارح ، وقد تقدم فى المائدة . (أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) قال الكلبي : « الَّذِينَ اجْتَرَحُوا » غُتْبَةٌ وَشَيْءٌ أَبْنَا رُبْعَةً وَالْوَلِيدُ بْنُ عُبَةَ . و « الَّذِينَ ءَامَنُوا » على وحمة وعبيدة بن الحارث — رضى الله عنهم — حين برزوا إليهم يوم بدر فقتلهم . وقيل : نزلت فى قوم من المشركين قالوا : إنهم يعطون فى الآخرة خيرا مما يعطاه المؤمن ، كما أخبر الرب عنهم فى قوله : « وَلَئِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّى إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى » . وقوله : « أَمْ حَسِبَ » استفهام معطوف معناه الإنكار . وأهل العربية يجوزون ذلك من غير عطف إذا كان متوسطا للخطاب . وقوم يقولون : فيه إضمار ، أى والله ولئى المتقين أفيعلم المشركون ذلك أم حسبوا أنا نسوى بينهم . وقيل : هى أم المنقطعة ، ومعنى الحمزة فيها إنكار الحسبان . وقراءة العامة « سَوَاءٌ » بالرفع على أنه خبر ابتداء مقدم ، أى يحياهم ومماتهم سواء . والضمير فى « مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ » يعود على الكفار ، أى يحياهم محيا سوء ومماتهم كذلك . وقرأ حمزة والكسائى والأعمش « سَوَاءٌ » بالنصب ، واختاره أبو عبيد قال : معناه

نَجْمَلَهُمْ سِوَاهُ . وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ أَيْضًا وَعِيسَى بْنُ عَمْرِو «وَمَاتَهُمْ» بِالنَّصْبِ ؛ عَلَى مَعْنَى سِوَاهُ فِي مَحِيَاهُمْ وَمَاتَهُمْ ؛ فَلَمَّا اسْقَطَ الْخَافِضُ انْتِصَابَ . وَيُحْذَرُ أَنْ يَكُونَ «مَحِيَاهُمْ وَمَاتَهُمْ» بَدَلًا مِنَ الْمَاءِ وَالْمِمْ فِي نَجْمَلَهُمْ ؛ الْمَعْنَى : أَنْ نَجْمَلُ مَحِيَاهُمْ وَمَاتَهُمْ سِوَاهُ كَمَحْيَا الَّذِينَ آمَنُوا وَمَاتَهُمْ . وَيُحْذَرُ أَنْ يَكُونَ الضَّمِيرُ فِي «مَحِيَاهُمْ وَمَاتَهُمْ» لِلْكَافَرِ وَالْمُؤْمِنِ جَمْعِيًّا . قَالَ مُجَاهِدٌ : الْمُؤْمِنُ يَمُوتُ مُؤْمِنًا وَيَبْعَثُ مُؤْمِنًا ، وَالْكَافِرُ يَمُوتُ كَافِرًا وَيَبْعَثُ كَافِرًا . وَذَكَرَ ابْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي الضَّمْعَا عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ : قَالَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ : هَذَا مَقَامُ تَيْمِ الدَّارِي ، لَقَدْ رَأَيْتُهُ ذَاتَ لَيْلَةٍ حَتَّى أَصْبَحَ أَوْ قَرُبَ أَنْ يُصْبِحَ يَقْرَأُ آيَةَ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَيَرْكَعُ وَيَسْجُدُ وَيَبْكِي « أُمَّ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْمَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » الْآيَةَ كُلَّهَا . وَقَالَ بَشِيرٌ : بَيَّتَ عِنْدَ الرَّبِيعِ بْنِ خَيْثَمٍ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَنَاقِمَ يَصِلُ فَرَزَ هَذِهِ الْآيَةَ فَكَثَّرَ لَيْلَهُ حَتَّى أَصْبَحَ لَمْ يَبْعُدْهَا بِبُكَاءٍ شَدِيدٍ . وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْأَشْعَثِ : كَثِيرًا مَا رَأَيْتُ الْفَضِيلَ بْنَ عِيَّاضَ يَرُدُّ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ إِلَى آخِرِهِ هَذِهِ الْآيَةَ وَنَظِيرَهَا ، ثُمَّ يَقُولُ : لَيْتَ شَعْرَى ! مَنْ أَى الْفَرِيقَيْنِ أَنْتَ ؟ وَكَانَتْ هَذِهِ الْآيَةُ تَسْمَى بِمَكَاةِ الْعَابِدِينَ لِأَنَّهَا مُحْكَمَةٌ .

قوله تعالى : وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أَيْ بِالْأَمْرِ الْحَقِّ . (وَلِتُجْزَى) أَيْ وَلِكُلِّ تَجْزَى . (كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) أَيْ فِي الْآخِرَةِ . (وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) .

قوله تعالى : أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمِهِ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ
اللَّهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٣﴾

قال ابن عباس والحسن وقتادة : ذلك الكافر اتخذ دينه ما يهواه ؛ فلا يهوى شيئا إلا ركبته . وقال عكرمة : أفرأيت من جعل إلهه الذي يعبد ما يهواه أو يستحسنه ؛ فإذا استحسن

شيئا وهو به أخذته إلهما . قال سعيد بن جبير : كان أحدهم يعبد الجمر . فإذا رأى ما هو أحسن منه رمى به وعبد الآخر . وقال مقاتل : نزلت في الحارث بن قيس السهمي أحد المستهزئين ، لأنه كان يعبد ما تهواه نفسه . وقال سفيان بن عيينة : إنما عبدوا الحجارة لأن البيت حجارة . وقيل : المعنى أفرأيت من ينقاد لمواه ومعبوده تعجيبا لذوى العقول من هذا الجهل . وقال الحسن بن الفضل : في هذه الآية تقديم وتأخير ، مجازة . أفرأيت من اتخذ هواه إلهه . وقال الشعبي : [إنما سُمي الهوى [هَوَى] لأنه يهوى بصاحبه في النار . وقال ابن عباس : ما ذكر الله هَوَى في القرآن إلا ذممه ، قال الله تعالى : « وَأَتَّبِعْ هَوَاهُ فَمَنْعَهُ اللَّهُ كَثِيرَ الْكَلْبِ » . وقال تعالى : « وَأَتَّبِعْ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ قُرْطًا » . وقال تعالى : « يَلِ أَتَّبِعِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَمْوَالَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ » . وقال تعالى : « وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ » . وقال تعالى : « وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » . وقال عبد الله ابن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به » . وقال أبو أمامة : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ما عُبد تحت السماء إله أبغض إلى الله من الهوى » . وقال شداد بن أوس عن النبي صلى الله عليه وسلم : « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت . والفاجر من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » . وقال عليه السلام : « إذا رأيت نَحْمًا مطاعا وهوى مُتَّبَعًا ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخاصة نفسك ودع عنك أمر العامة » . وقال صلى الله عليه وسلم : « ثلاث مهلكات وثلاث منجيات فالمهلكات ثلث مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه . والمنجيات خشية الله في السر والعلانية والقصد في الغنى والفقر والعدل في الرضا والغضب » . وقال أبو الدرداء رضي الله عنه : إذا أصبح الرجل اجتمع هواه وعمله وعلمه ، فإن كان عمله

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٩٠

(٤) راجع ج ١٣ ص ٢٩٠

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢١

(٣) راجع ج ١٤ ص ٢٣

(٥) راجع ج ١٥ ص ١٨٩

تبعاً لهواه فيومه يوم سوء، وإن كان عمله تبعاً لعلمه فيومه يوم صالح . وقال الأصمعي سمعت رجلاً يقول :

إن الهوان هو الهوى قلب آسمه ■ فإذا هويت فقد لقيت هوانا
وسئل ابن المقفع عن الهوى فقال : هَوَانٌ سُرقت نونه ، فأخذه شاعر فنظمه وقال :
نُونُ الهوان من الهَوَى مسروقة ■ فإذا هَوِيت فقد لقيت هوانا
وقال آخر :

إن الهوى لهو الهوان بعينه ■ فإذا هويت فقد كسبت هوانا
وإذا هويت فقد تبددك الهوى ■ فاضرع لحبك كائناً من كانا
ولعبد الله بن المبارك :

ومن البلاء للبلاء علامة ■ ألا يرى لك من هواك نزوع
العبد عبد النفس في شهواتها ■ والحز يشيع تارةً ويجمع
ولابن دُرَيْد :

إذا طالبك النفس يوماً بشهوة ■ وكان إليها للخلاف طريق
فدعها وخالف ما هَوِيت فإنما ■ هواك عدوٌ والخلاف صديق
ولأبي عبيد الطوسي :

والنفس إن أعطيتها مناهها ■ فاغرة نحو هواها فاهها
وقال أحمد بن أبي الحَوَارِي : مررت براهب فوجدته نحيفاً فقلت له : أنت عليل .
قال نعم . قلت مذ كم ؟ قال : مذ عرفت نفسي ! قلت فتداوى ؟ قال : قد أعياني الدوا
وقد عزمت على الكي . قلت وما الكي ؟ قال : مخالفة الهوى . وقال سهل بن عبد الله
التستري : هواك داؤك ، فإن خالفته فتداؤك . وقال وهب : إذا شككت في أمرين ولم
تدر خيرهما فانظر أبعدهما من هواك فإنه .

والعلماء في هذا الباب في ذم الهوى ومخالفته كتب وأبواب أشرنا إلى ما فيه كفاية منه؛ وحسبك بقوله تعالى : « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ مِنَ الْهَوَىٰ . فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ »^(١) .

قوله تعالى : « وَأَصْلُهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ » أى على علم قد علمه منه . وقيل : أضله عن الثواب على علم منه بأنه لا يستحقه . وقال ابن عباس : أى على علم قد سبق عنده أنه سيضل . مقاتل : على علم منه أنه ضال ؛ والمعنى متقارب . وقيل : على علم من عابد الصنم أنه لا ينفع ولا يضر . ثم قيل : « عَلَى عِلْمٍ » يجوز أن يكون حالا من الفاعل ؛ المعنى : أضله على علم منه به ، أى أضله علما بأنه من أهل الضلال في سابق علمه . ويجوز أن يكون حالا من المفعول ؛ فيكون المعنى : أضله في حال علم الكافر بأنه ضال . « وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ » أى طبع على سمعه حتى لا يسمع الوعظ ، وطبع على قلبه حتى لا يفقه الهدى . « وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً » أى غطاء حتى لا يبصر الرشd . وقرأ حمزة والكسائي « غَشَوَةٌ » بفتح العين من غير ألف ، وقد مضى في « البقرة »^(٢) . وقال الشاعر :

أما والذي أنا عبده * يميناً ومالك أبدي اليميناً

لئن كنت ألبسني غشوة * لقد كنت أصفيتك الود حينا

« قَدْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ » أى من بعد أن أضله . « أَفَلَا تَذَكَّرُونَ » تتعظون وتعرفون أنه قادر على ما يشاء .

وهذه الآية ترد على القدريّة والإمامية ومن سلك سبيلهم في الاعتقاد ؛ إذ هي مصرحة بمنهم من الهداية . ثم قيل : « وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ » إنه خارج مخرج الخبر عن أحوالهم . وقيل : إنه خارج مخرج الدعاء بذلك عليهم ؛ كما تقدم في أول « البقرة »^(٣) . وحكى ابن جرير أنها نزلت

(١) راجع ج ١٩ ص ٢٠٥ (٢) في ح ، ز ، ك : « الهوى » بالواو .

(٣) راجع ج ١ ص ١٩١ و ص ١٨٦

في الحارث بن قيس من الفياطلة^(١) . وحكى النقاش أنها نزلت في الحارث بن نوفل بن عبد مناف . وقال مقاتل : نزلت في أبي جهل ، وذلك أنه طاف بالبيت ذات ليلة ومعه الوليد ابن المغيرة ، فنحذثا في شأن النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو جهل : والله إنى لأعلم أنه لصادق ! فقال له مَهْ ! وما ذلك على ذلك ! قال : يا أبا عبد شمس ، كنا نسميه في صباه الصادق الأمين ، فلما تم عقله وكل رشده ، نسميه الكذاب الخائن ! ! والله إنى لأعلم أنه لصادق ! قال : فما يمنعك أن تصدقه وتؤمن به ؟ قال : نتحدث عنى بنات قريش أنى قد آتبعتم يقيم أبى طالب من أجل كسرة^(٢) ، واللوات والعزى إن آتبعته أبدا . فنزلت : « وَخَمَّ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ » .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا ﴾ هذا إنكار منهم للآخرة وتكذيب البعث وإبطال الجزاء . ومعنى : « نَمُوتُ وَنَحْيَا » أى نموت نحن ونحيا أولادنا ، قاله الكلبي . وقرئ « وَنَحْيَا » بضم النون . وقيل : يموت بعضنا ونحيا بعضنا . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، أى نحيا ونموت ، وهى قراءة ابن مسعود . ﴿ وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ ﴾ قال مجاهد : يعنى السنين والأيام . وقال قتادة : إلا العمر ، والمعنى واحد . وقرئ « إلا دهر يمز » . وقال ابن عينة : كان أهل الجاهلية يقولون : الدهر هو الذى يهلكنا وهو الذى يمينا ويميتنا ، فنزلت هذه الآية . وقال قطرب : وما يهلكنا إلا الموت ، وأنشد قول أبى ذؤيب :

أَمِنَ الْمَنُوسِينَ وَرَبِّهَا تَتَوَجَّعُ ■ وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمَعْتَبٍ مَن يَمُزَّعُ

(١) في كتاب الاشتقاق لأبن دريد (ص ٧٥ طبع أوروبا) : « بنو قيس بن عدى كانوا من رجال قريش يلقبون بالفياطل ، وكان قيس سيد قريش في دهره غير مدافع » . قال : « والفياطل : جمع غفلة » وهو الشجر الملتص ، واختلاط الغلام » . (٢) فى ١ ، ز ، ح : « كسرة » .

وقال عكرمة : أى وما يهلكا إلا الله . وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "كان أهل الجاهلية يقولون ما يهلكا إلا الليل والنهار وهو الذى يهلكا ويميتنا ويمحيينا فيسبون الدهر قال الله تعالى : يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدي الأمر أقلب الليل والنهار" .

قلت : قوله "قال الله" إلى آخره نص البخارى ولفظه . وخزجه مسلم أيضا وأبو داود . وفى الموطأ عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لا يقولن أحدكم يا خيبة الدهر فإن الله هو الدهر" . وقد استدلل بهذا الحديث من قال : إن الدهر من أسماء الله . وقال : من لم يجعله من العلماء أسما إنما خرج رداً على العرب فى جاهليتها ؛ فإنهم كانوا يعتقدون أن الدهر هو الفاعل كما أخبر الله عنهم فى هذه الآية ۞ فكانوا إذا أصابهم ضرر أو ضيم أو مكروه نسبوا ذلك إلى الدهر فقبل لهم على ذلك : لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر ؛ أى إن الله هو الفاعل لهذه الأمور التى تضيفونها إلى الدهر فيرجع السب إليه سبحانه ؛ فهنا عن ذلك . ودل على صحة هذا ما ذكره من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "قال الله تبارك وتعالى يؤذيني ابن آدم ... " الحديث . ولقد أحسن من قال ، وهو أبو علي الثقفى :

يا عاتب الدهر إذا نابهُ • لا تلم الدهر على قدره
الدهر مأمورٌ له أمرٌ • وينتهى الدهر إلى أمره
كم كافٍ أمواله بحةً • تزداد أضعاقا على كفره
ومؤمن ليس له درهمٌ • يزداد إيمانا على فقره

وروى أن سالم بن عبد الله بن عمر كان كثيرا ما يذكر الدهر فزجره أبوه وقال : إياك يا بني وذکر الدهر ! وأنشد :

فما الدهر بالجاني لشيء لحينة • ولا جالب البلى فلا تشتم الدهرا
ولكن منى ما يبعث الله بأعنا • على معشر يحمل مياسيرهم عسرا

وقال أبو عبيد : ناظرت بعض الملعدة فقال : ألا تراه يقول " فإن الله هو الدهر " !
 فقلت : وهل كان أحد يسب الله في آباد الدهر ، بل كانوا يقولون كما قال الأعشى :
 إن محلا وإن مَرَحَلًا • وإن في السفر إذ مَضَوْا مَهَلًا
 استأثر الله بالوفاء وبالعد • ل ولى الملامة الرجلا
 قال أبو عبيد : ومن شأن العرب أن يذموا الدهر عند المصائب والنواب ، حتى ذكروه
 في أشعارهم ، ونسبوا الأحداث إليه • قال عمرو بن قميئة :

ومنى بنات الدهر من حيث لا أرى • فكيف بمن يُرمى وليس برام
 فلو أنها تبسل إذا لاقيتها • ولكنى أرمى بغير سهام
 على الراحين مرة وصل المصا • أنوء نلاتا بعدهن قيامى

ومثله كثير في الشعر • ينسبون ذلك إلى الدهر ويضيفونه إليه ، والله سبحانه الفاعل لا رب
 سواه • (وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ) أى علم • و « من » زائدة (١) أى قالوا ما قالوا شاكين •
 (إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ) أى ما هم إلا يتكلمون بالظن • وكان المشركون أصنافا ، منهم هؤلاء ،
 ومنهم من كان يثبت الصانع وينكر البعث • ومنهم من كان يشك في البعث ولا يقطع بإنكاره •
 وحدث في الإسلام أقوام ليس يمكنهم إنكار البعث خوفا من المسلمين ؛ فيتأولون ويرون
 القيامة موت البدن • ويرون الثواب والعقاب إلى خيالات تقع للأرواح بزعمهم ؛ فشر
 هؤلاء أضر من شر جميع الكفار ؛ لأن هؤلاء يلبسون على الحق ، ويُفتر بتليسه الظاهر •
 والمشرک المظاهر بشره يحذره المسلم • وقيل : نموت ونحيا آثارنا ؛ فهذه حياة الذكر •
 وقيل : أشاروا إلى التنازع ؛ أى يموت الرجل فتجعل روحه في موات فتحيا به •

قوله تعالى : وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَّا كَانَ جُحُومُهُمْ إِلَّا أَنْ
 قَالُوا اأَنْتُمْ بِأَبَابِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٥٥﴾ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ
 ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
 لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا نُفِثَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ ﴾ أى وإذ تُقرأ على هؤلاء المشركين آياتنا المنزلة في جواز البعث لم يكن ثم دفع ﴿ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبَعُوا بِآيَاتِنَا ﴾ « حُجَّتَهُمْ » خبر كان ، والاسم « إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبَعُوا بِآيَاتِنَا » الموقى نسألهم عن صدق ما تقولون ؛ فرد الله عليهم بقوله : ﴿ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ﴾) يعنى بعد كونكم نطقاً أمواتاً (ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) كما أحياكم في الدنيا . (وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) أن الله يعيدهم كما بدأهم . الزمخشري : فإن قلت لم سمى قولهم حجة وليس بحجة ؟ قلت : لأنهم أدلوا به كما يُبدل المحتج بحجته ، وساقوه مساقها فسميت حجة على سبيل التهم . أولأنه في حسابهم وتقديرهم حجة . أولأنه في أسلوب قوله :

• نَحِيَّةٌ بِهِمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ ^(١) •

كأنه قيل : ما كان حجتهم إلا ما ليس بحجة . والمراد قى أن تكون لهم حجة ألبتة . فإن قلت : كيف وقع قوله : « قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ » جواب « اتَّبَعُوا بِآيَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » ؟ قلت : لما أنكروا البعث وكذبوا الرسل ، وحسبوا أن ما قالوه قول مُبَكَّتْ ألزموها ما هم مقرون به من أن الله عز وجل هو الذى يحييهم ثم يميتهم ، وضُّمَّ إلى إلزام ذلك إلزام ما هو واجب الإقرار به إن أنصفوا وأصفوا إلى داعى الحق وهو جمعهم يوم القيامة ، ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الإتيان بآياتهم . وكان أهون شئ عليه .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئِدُ يَحْشُرُ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ خلقا وملكا . (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئِدُ يَحْشُرُ الْمُبْطِلُونَ) يوم الأول منصوب بـ « يَحْشُرُ » و « يُومِئِدُ » تكرر للتأكيد

(١) هذا مجزئ لمعروبن معد يركب . وصدده : • ونخيل قد دلفت لما بنجل •

يقول : إذا تلاقوا في الحرب جعلوا بدلا من تحية بعضهم لبعض الضرب الوجيع . ودلفت : زحفت . والذليف : مقاربة الخوفا في المعنى .

أو بدل . وقيل : إن التقدير وله الملك يوم تقوم الساعة . والعامل في « يَوْمَئِذٍ » « يَحْتَسِرُ »
ومفعول « يَحْتَسِرُ » محذوف ، والمعنى يخسرون منازلهم في الجنة .

قوله تعالى : وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ
تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : « وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً » أى من هول ذلك اليوم . والأمة هنا : أهل كل
ملة . وفي الجائية تأويلات خمس : الأول - قال مجاهد : مستوفزة . وقال سفيان : المستوفز
الذى لا يصيب الأرض منه إلا ركبته وأطراف أمانه . الضحاك : ذلك عند الحساب .
الثانى - مجتمعة ، قاله ابن عباس . الفراء : المعنى وترى أهل كل دين مجتمعين .
الثالث - متبصرة ، قاله عكرمة . الرابع - خاضعة بلغة قريش ، قاله مؤرج . الخامس -
باركة على الركب ، قاله الحسن . والجنث : الجلوس على الركب . جثا على ركبته ينجو ويحيى
جُثُوا وَجُثِيًّا ، على فعول فيهما ، وقد مضى فى « مریم » : وأصل الجنثوة : الجماعة من كل
شئ . قال طرفة يصف قبرين :

تَرَى جُثْوَتَيْنِ مِنْ تَسْرَابٍ طَيْهَمَا ■ صَفَائِحُ صُمٍّ مِنْ صَفِيحٍ مُنْقَصِدٍ^(١)

ثم قيل : هو خاص بالكفار ، قاله يحيى بن سلام . وقيل : إنه عام للؤمن والكافر
انتظارا للحساب . وقد روى سفيان بن عيينة عن عمرو عن عبد الله بن باباه أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : « كَأَنِّي أُرَاكُمْ بِالْكُومِ جَائِينَ دُونَ جَهَنَّمَ » ذكره الماوردى . وقال سلمان :
إن فى يوم القيامة لساعة هى عشر سنين يميز الناس فيها جثاة على ركبهم حتى إن إبراهيم عليه
السلام لينادى « لَا أَسْأَلُكَ الْيَوْمَ إِلَّا نَفْسِي » . « كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا » قال يحيى
ابن سلام : إلى حسابها . وقيل : إلى كتابها الذى كان يستنسخ لها فيه ما عملت من خير وشر ،

(١) راجع ١١ ص ١٢٢ (٢) مطة الجيم .

(٣) المم : الملب . والنخذ : الذى جعل يفضه على بعض .

(٤) الكوم : المواضع الثرة .

قاله مقاتل . وهو معنى قول مجاهد . وقيل : « كَاتِبًا » ما كتبت الملائكة عليها . وقيل كتابها المنزل عليها لينظر هل عملوا بما فيه . وقيل : الكتاب ما هنا اللوح المحفوظ . وقرأ يعقوب الحضرمي « كُلُّ أُمَّةٍ » بالنصب على البدل من « كُلِّ » الأولى لما في الثانية من الإيضاح الذي ليس في الأولى ؛ إذ ليس في جُتُّها شيء من حال شرح الجنوح كما في الثانية من ذكر السبب الداعي إليه وهو استدعاؤها إلى كتابها . وقيل : انتصب بـ « تَرَى » مضمرًا . والرفع على الابتداء . (« الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ») من خير أو شر .

قوله تعالى : هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (هَذَا كِتَابُنَا) قيل من قول الله لم . وقيل من قول الملائكة . (يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ) أى يشهد . وهو استعارة ؛ يقال : نطق الكتاب بكذا أى بين . وقيل : إنهم يقرءونه فيذكرهم الكتاب ما عملوا ؛ فكأنه ينطق عليهم ؛ دليله قوله : « وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يَقَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا » . وفى المؤمنين : « وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ » . وقد تقدم . و « يَنْطِقُ » فى موضع الحال من الكتاب ، أو من ذا ، أو خبر ثان لذا ، أو يكون « كَاتِبًا » بدلا من « هَذَا » و « يَنْطِقُ » الخبر . (« إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ») أى نأمر بنسخ ما كنتم تعملون . قال على رضى الله عنه : إن الله ملائكة يقرءون كل يوم بشيء يكتبون فيه أعمال بنى آدم . وقال ابن عباس : إن الله وكل ملائكة مطهرين فينسخون من أم الكتاب فى رمضان كل ما يكون من أعمال بنى آدم فيعارضون حفظة الله على العباد كل خميس ، فيجدون ما جاء به الحفظة من أعمال العباد موافقا لما فى كتابهم الذى استنسخوا من ذلك الكتاب لا زيادة فيه ولا نقصان . قال ابن عباس : وهل يكون النسخ إلا من كتاب . الحسن : نستنسخ ما كتبه الحفظة

على بن آدم ؛ لأن الحفظة ترفع إلى الخزنة صحائف الأعمال . وقيل : تحمل الحفظة كل يوم ما كتبوا على العبد ، ثم إذا عادوا إلى مكانهم نسخ منه الحسنات والسيئات ^(١) ؛ ولا تحوّل المباحات إلى النسخة الثانية . وقيل : إن الملائكة إذا رفعت أعمال العباد إلى الله عز وجل أمر بأن يثبت عنده منها ما فيه نواب وعقاب . ويسقط من جللتها ما لا نواب فيه ولا عقاب .

قوله تعالى : فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ^٤ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴿٣٥﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تَتْلَىٰ عَلَيْكَ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ﴿٣٦﴾

قوله تعالى : (فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ) أى الجنة (ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ . وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ) أى يقال لهم ذلك . وهو استفهام توبيخ . (فَاسْتَكْبَرْتُمْ) عن قبولها . (وَكُنْتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ) أى مشركين تكسبون المعاصي . يقال : فلان جريمة أهله إذا كان كالسيهم ؛ فالمحرم من أكسب نفسه المعاصي . وقد قال الله تعالى : « أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ » ^(٢) فالمحرم ضد المسلم فهو المذنب بالكفر إذا .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُستَيْقِنِينَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) أى البعث كائن . (وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا) وقرأ حمزة « وَالسَّاعَةُ » بالنصب عطفا على « وَوَعْدٌ » . الباقيون بالرفع على الابتداء ، أو المطف

على موضع «إِنْ وَعَدَ اللَّهُ» . ولا يحسن على الضمير الذى فى المصدر؛ لأنه غير مؤكد،
والضمير المرفوع إنما يعطف عليه بغير تأكيد فى الشعر . (قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ) هل
هى حق أم باطل . (إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا) تقديره عند المبدء : إن نحن إلا نظن ظنا .
[وقيل : التقدير : إن نظن إلا أنكم تظنون ظنا . وقيل : أى وقلم إن نظن إلا ظنا] .
(وَمَا نَحْنُ بِمُستَقِينَ) أن الساعة آتية .

قوله تعالى : وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ
يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا) أى ظهر لهم جزاء سيئات ما عملوا .
(وَحَاقَ بِهِمْ) أى نزل بهم وأحاط . (مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) من عذاب الله .

قوله تعالى : وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسِفُكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا
وَمَاؤُنْكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : (وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنسِفُكُمْ) أى نترككم فى النار كما تركتم لقاء يومكم هذا ،
أى تركتم العمل له . (وَمَاؤُنْكُمْ النَّارُ) أى مسكنكم ومستقركم . (وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ)
من ينصركم .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّخَذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَغَرَّبُوا
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّخَذُوا آيَاتِ اللَّهِ) يعنى القرآن . (هُزُوًا) لعبا .
(وَغَرَّبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) أى خدعتم بأباطيلها وزخارفها ؛ فظنتم أن ليس قم غيرها ،
وأن لا يموت . (فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا) أى من النار . (وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ) يسترضون .
وقد تقدم . وقرأ حمزة والكسائي «فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ» بفتح الياء وضم الراء؛ لقوله تعالى :

(١) ما بين المربعين ساقط من ح ، ن ، والمطلوبة .

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٦٢ وج ١٤ ص ٤٩ وج ١٥ ص ٢٥٢

« كَلَّمَآ أَرَادُوا أَن يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا » ^(١) الباقون بضم الياء وفتح الراء « لقوله تعالى :
« رَبَّنَا أَخْرِجْنَا » ^(٢) ونحوه .

قوله تعالى : فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٨﴾
وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٩﴾
قوله تعالى : (فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) .
قرأ مجاهد ومُحَمَّدُ بْنُ أَبِي نُجَيْمٍ « رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ رَبُّ الْعَالَمِينَ » بالرفع
فيها كلها على معنى هُوَ رَبُّ . (وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ) أى العظمة والجلال والبقاء والسلطان
والقدرة والكمال . (فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) والله أعلم .
[ختم تفسير سورة الجاثية ، والحمد لله] ^(٣)

سورة الأحقاف

مكية في قول جميعهم . وهى أربع وثلاثون آية ، وقيل : خمس .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ ﴿١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ مَا خَلَقْنَا
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا
عَمَّا أُنذِرُوا مُّعْرِضُونَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : (حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) تقدم . (مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ) تقدم أيضا . (وَأَجَلٍ مُّسَمًّى) ببنى القيامة ، في قول
أَبْنِ عَبَّاسٍ وغيره . وهو الأجل الذى تنهى إليه السموات والأرض . وقيل : إنه هو الأجل

(١) راجع ج ١٤ ص ١٠٦ (٢) راجع ج ١٢ ص ١٥٢ (٣) ما بين المربعين زيادة من أ

(٤) راجع ج ١٥٦ من هذا الجزء . (٥) راجع ج ١٠ ص ٥٢

المقدور لكل مخلوق . (وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُتْدُرُوا) خَوْفُهُ (مُعْرِضُونَ) مُؤَلِّونَ لَاهُونَ غَيْرِ
مُسْتَعْتِدِينَ لَهُ . ويموز أن تكون « ما » مصدرية ؛ أى عن إنذارهم ذلك اليوم .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا
مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتُنْتَوِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا
أَوْ أَتَنْقَرُ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤١﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى ماتعبدون من الأصنام
والأنداد من دون الله . (أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ) أى هل خلقوا شيئا من الأرض
(أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ) أى نصيب (فِي السَّمَوَاتِ) أى فى خلق السموات مع الله . (أَتُنْتَوِي
بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا) أى من قبل هذا القرآن .

الثانية - قوله تعالى : (أَوْ أَتَنْقَرُ مِنْ عِلْمٍ) قراءة العامة « أَوْ أَتَنْقَرُ » بآلف بعد
الهاء . قال ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : « هو خط كانت تخطه العرب
فى الأرض » ؛ ذكره المهدوى والثعلبى . وقال ابن العربى : ولم يصح . وفى مشهور الحديث
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كان نبى من الأنبياء يخط لمن وافق خطه فذاك »
ولم يصح أيضا .

قلت : هو ثابت من حديث معاوية بن الحكم السامى ؛ نرجه مسلم . وأسند النحاس :
حدثنا محمد بن أحمد (يعرف بالجرائمي) قال حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى بن سعيد
عن سفيان الثوري عن صفوان بن سليم عن أبي سلمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
فى قوله عز وجل : « أَوْ أَتَنْقَرُ مِنْ عِلْمٍ » قال : « الخط » وهذا صحيح أيضا . قال ابن العربى :
واختلفوا فى تأويله ؛ فتنهم من قال : جاء لإباحة الضرب ؛ لأن بعض الأنبياء كان يفعله .

ومنهم من قال جاء للنبي عنه ؛ لأنه صلى الله عليه وسلم قال : " فن وافق خطه فذاك " ولا سبيل إلى معرفة طريق النبي المتقدم فيه ؛ فإذا لا سبيل إلى العمل به . قال :

لعمرك ما تدرى الضواري بالحصا . ولا زاجرات الطير ما الله صانع ^(١)

وحقيقته عند أربابه ترجع إلى صور الكواكب ، فيدل ما يخرج منها على ما تدل عليه تلك الكواكب من سعد أو نحس يحمل بهم ، فصار ظناً مبنياً على ظن . وتعلقاً بأحرفائهم قد درست طريقه وفات تحقيقه ؛ وقد نهت الشريعة عنه ، وأخبرت أن ذلك مما اختص الله به ، وقطعه عن الخلق . وإن كانت لهم قبل ذلك أسباب يتعلقون بها في درك الأشياء المنجية ؛ فإن الله قد رفع تلك الأسباب وطمس تيك الأبواب وأفرد نفسه بعلم الغيب ؛ فلا يجوز مزاحته في ذلك ، ولا يحمل لأحد دمواء . وطلبه عناء لولم يكن فيه نهي . فإذا وقد ورد النهي فطلبه معصية أو كفر بحسب قصد الطالب .

قلت : ما اختاره هو قول الخطابي . قال الخطابي : [قوله عليه السلام] : " فن وافق خطه فذاك " هذا يحتمل الزجر إذ كان ذلك ملماً لنبوته وقد انقطعت . فنهينا عن التعاطي لذلك . قال القاضي عياض : الأظهر من اللفظ خلاف هذا . وتصويب خط من يوافق خطه ؛ لكن من أين تعلم الموافقة والشرع منع من التخصيص وأدعاء الغيب جملة — فإمّا معناه أن من وافق خطه فذاك الذي يمحذون إصابته ؛ لأنه يريد إباحة ذلك لفاعله على ما تأوله بعضهم . وحكى مكي في تفسير قوله : " كان نبي من الأنبياء يخط " [أنه كان يخط ^(٢)] بأصبعه السبابة والوسطى في الرمل ثم يزح . وقال ابن عباس في تفسير قوله " ومن رجال يخطون " : هو الخط الذي يخطه الخازي فيعطى حلوانا فيقول : أقعد حتى أخط لك ؛ وبين يدي الخازي غلام معه ميل ثم يأتي إلى أرض رخوة فيخط الأستاذ خطوطاً معجلة فللا يلحقها العدد ، ثم يرجع فيمحو على مهل خطين خطين ، فإن بقي خطان فهو علامة النجح ، وإن بقي خط فهو علامة الخيبة . والعرب تسميه الأنهم وهو مشثوم عندهم .

(١) البيت ليد . والرواية فيه : « الطوارق » بدله « الضواري » . والطرق « الضرب بالحصا . والطوارق المتكهنات . (٢) ما بين المربعين ساقط منك ، « (٣) جملة : « أنه كان يخط » ساقطة من ل ، ز . (٤) الخازي : الكاهن .

الثالثة - قال ابن العربي : إن الله تعالى لم يُسَبِّح من الأسباب الدالة على الغيب التي أذن في التعلق بها والاستدلال منها إلا الرؤيا ، فإنه أذن فيها ، وأخبر أنها جزء من النبوة وكذلك القول ؛ وأما الطيرة والزجر فإنه نهى عنهما . وقال : هو الاستدلال بما يسمع من الكلام على ما يريد من الأمر إذا كان حسنا ؛ فإذا سمع مكروها فهو تطهير ، أمره الشرع بأن يفرج بالقال ويمضي على أمره مسرورا . وإذا سمع المكروه أعرض عنه ولم يرجع لأجله ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك " . وقد روى بعض الأدباء :

القال والزجر والكهان كلهم * مضللون ودون الغيب أقفال

وهذا كلام صحيح ، إلا في القول فإن الشرع استثناه وأمر به ، فلا يقبل من هذا الشاعر ما نظم فيه ؛ فإنه تكلم بجهل ، وصاحب الشرع أصدق وأعلم وأحكم .

قلت : قد مضى في الطيرة والقول وفي الفرق بينهما ما يكفي في « المائة »^(١) وفيها . ومضى في « الأنعام » أن الله سبحانه منفرد بعلم الغيب ، وأن أحدا لا يعلم ذلك إلا ما علمه الله ، أو يجعل على ذلك دلالة عادية يعلم بها ما يكون على جرى العادة ، وقد يختلف . مثاله إذا رأى نخلة قد أطلعت فإنه يعلم أنها ستثمر ، وإذا رآها قد تناثر طلعمها علم أنها لا تثمر . وقد يجوز أن يأتي عليها آفة تهلك ثمرها فلا تثمر ، كما أنه جائز أن تكون النخلة التي تناثر طلعمها يطلع الله فيها طلما ثانيا فتثمر . وكما أنه جائز أيضا ألا يلى شهره شهر ولا يومه يوم إذا أراد الله إفناء العالم ذلك الوقت . إلى غير ذلك مما تقدم في « الأنعام » بيانه .

الرابعة - قال ابن خُوَيْرِ مَتَدَاد : قوله تعالى : « أو أنارة من طير » يريد بالخط . وقد كان مالك رحمه الله يحكم بالخط إذا عرف الشاهد خطه . وإذا عرف الحاكم خطه أو خط من كتب إليه حكم به ، ثم رجع عن ذلك حين ظهر في الناس ما ظهر من الحيل والتروير . وقد روى عنه أنه قال : " يحلث الناس فجورا فتحدث لهم أقضية " . فاما إذا شهد الشهود على الخط المحكوم به ، مثل أن يشهدوا أن هذا خط الحاكم وتكأبه ، أشهد ناعل

مافيه وإن لم يعلموا مافى الكتاب . وكذلك الوصية أو خط الرجل باعتباره بمال لغيره يشهدون أنه خطه ونحو ذلك — فلا يختلف مذهبه أنه يحكم به . وقيل : « أو آثاره من علم » أو بقية من علم ؛ قاله ابن عباس والكلبي وأبو بكر بن عياش وغيرهم . وفى الصحاح « أو آثاره من علم » بقية منه . وكذلك الأثر (بالتحريك) . ويقال : سميت الإبل على أثاره ؛ أى بقية شحم كان قبل ذلك . وأنشد الماوردى والتعلي قول الراعى :

وذاتِ أثاره أكلتَ عليها • نباتا فى إكثنه ففارا

وقال الهروى : والأثار والأثر : البقية . يقال : ماتم عين ولا أثر . وقال ميمون ابن مهران وأبو سلمة بن عبد الرحمن وقتادة : « أو آثاره من علم » خاصة من علم . وقال مجاهد : رواية تأثرونها عن كان قبلكم . وقال عكرمة ومقاتل : رواية عن الأنبياء . وقال القرطبى : هو الإسناد . الحسن : المعنى شئ يثار أو يستخرج . وقال الزجاج : « أو آثاره » أى علامة . والأثار مصدر كالساحة والشجاعة . وأصل الكلمة من الأثر ، وهى الرواية ؛ يقال : أثرت الحديث أثره أثرا وأثارة وأثرة فإنا أثر ؛ إذا ذكرته عن غيرك . ومنه قيل : حديث مأثور ؛ أى نقله خلف عن سلف . قال الأصبغى :

إن الذى فيه تماريها • بين السامع والآثر

ويروى « بين » وقرئ « أو أثر » بضم الهمزة وسكون التاء . ويجوز أن يكون معناه بقية من علم . ويجوز أن يكون معناه شيئا مأثورا من كتب الأولين . والمأثور : ما يتحدث به مما صح سنده عن تحدث به عنه . وقرأ السلبى والحسن وأبو رجاء بفتح الهمزة والتاء من غير ألف أى خاصة من علم أو يتيموها أو أوثرتم بها على غيركم . وروى عن الحسن أيضا وطائفة « أثر » مفتوحة الألف ساكنة التاء ؛ ذكر الأولى التعلي والثانية الماوردى . وحكى التعلي عن عكرمة : أو ميراث من علم . (إن كنتم صديقين) .

الخامسة — قوله تعالى : (انثوني يكاتب من قبل هذا أو آثاره من علم) فيه بيان مسالك الأدلة بأسرها ؛ فاولها المعقول ، وهو قوله تعالى : (قل آرايتم ماتدعون من دون (١) كلمة : « ع » ساقطة من ز ، ل .

اللَّهُ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ) وهو احتجاج بدليل العقل في أن الجداد لا يصح أن يدعى من دون الله فإنه لا يضر ولا ينفع . ثم قال : « أَتُؤْنِسُونِي بِكُتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا » فيه بيان أدلة السمع « أَوْ آثَارَةٍ مِنْ عِلْمٍ » .

قوله تعالى : وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ أَضَلُّ) أى لا أحد أضل وأجهل (مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) وهى الأوثان . (وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ) يعنى لا يسمعون ولا يفهمون ، فأخرجها وهى جمادى خرج ذكرور بن آدم ، إذ قد مثلتها عبثها بالملوك والأمراء التى تُخدم .

قوله تعالى : وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ

كُفَرِينَ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ) يريد يوم القيامة . (كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً) أى هؤلاء المعبودون أعداء الكفار يوم القيامة . فالملائكة أعداء الكفار ، والجن والشياطين يتبرعون فدا من عبثهم ، ويلعن بعضهم بعضا . ويمحزون تكون الأصنام للكفار الذين عبدوها أعداء ، على تقدير خلق الحياة لها ، دليله قوله تعالى : « تَبَرَأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِبَآئًا يَعْبُدُونَ » . وقيل : عادوا معبوداتهم لأنهم كانوا سبب هلاكهم ، ومحمد المعبودون عبادتهم ، وهو قوله : (وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ) .

قوله تعالى : وَإِذَا تَنَادَى عَلَيْهِمْ أَإِنتُنَا بِئِنَّتِ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا نُسِئْتُمْ عَلَيْكُمْ آيَاتُنَا بِحُجَّتٍ) بمعنى القرآن . (قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَقَدْ لَغِيَ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ) .

قوله تعالى : أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنْ آلَهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَى بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ①

قوله تعالى : (أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ) الم صلة ، التقدير : يقولون افتراه ، أى نقوله محمد . وهو اضراب عن ذكر تسميتهم الآيات محصرا . ومعنى الهمزة فى « أَمْ » الإنكار والتعجب ، كأنه قال : دع هذا وأسمع قولهم المستنكر المفضى من المعجب . وذلك أن محمداً كان لا يقدر عليه حتى يقوله ويفتره على الله ، ولو قدر عليه دون أمة العرب لكانت قدرته عليه معجزة تلحقها العادة ، وإذا كانت معجزة كانت تصديقا من الله له ، والحكيم لا يصدق الكاذب فلا يكون مقتريا ، والضمير للفق ، والمراد به الآيات . (قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ) على سبيل الفرض . (فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنْ آلَهِ شَيْئًا) أى لا تقدرُونَ على أن تردوا عنى عذاب الله ، فكيف أنترى على الله لأجلكم . (هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ) أى تقولونه ، عن مجاهد . وقيل : تخوضون فيه من التكذيب . والإفاضة فى الشيء : الخوض فيه والاندفاع . أفاضوا فى الحديث أى أنفذوا فيه . وأفاض البعير أى دفع حرته من كرشه فأخرجها ، ومنه قول الشاعر :

❖ وَأَفْضِنَ بَعْدَ كُظُومِهِنَّ بِحِزَّةٍ ①

(١) هذا مجزيت لرامى ، وصدره كافى مقيم البهتان لا نفوت لى « حقيلا » :

❖ مِنْ ذَى الْأَبَارِقِ إِذْ رَعِينُ حَقِيلًا

وذو الأبارق وحقيلا : موضع واحد . يقول : كن كظوما من العطش (والكائمن من الإبل الذى أمسك عن البرة) « فلما ابتل ما فى بطونها أضن بجمرة .

وأفاض الناس من عرفات إلى منى أى دفعوا، وكل دفعة إفاضة. (كفى به شهيداً) نصب على التمييز. (بيني وبينكم) أى هو يعلم صدق وأنكم مبطلون. (وهو الغفور) لمن تاب (الرحيم) بعباده المؤمنين.

قوله تعالى: قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنَّا تَبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١١﴾
قوله تعالى: (قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ) أى أول من أرسل، قد كان قبل رسل؛ عن ابن عباس وغيره. والبدع: الأول. وقرأ عكرمة وغيره «بدعاً» بفتح الدال، على تقدير حذف المضاف، والمعنى: ما كنت صاحب بدع. وقيل: بدع وبدع بمعنى؛ مثل نصف ونصيف. وأبدع الشاعر: جاء بالبديع. ونهى بدع (بالكسر) أى مبتدع. وفلان بدع في هذا الأمر أى بدع. وقوم أبداع: من الأخفش. وأنشد قطرب قول عدى بن زيد:

(١١)

فلا أنا بدع من حوادث تعسرى ■ رجالاً فذت من بعد يؤسى بأسعد

(وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ) يريد يوم القيامة. ولما نزلت فرح المشركون واليهود والمنافقون وقالوا: كيف نتبع نبياً لا يدري ما يفعل به ولا بنا، وأنه لا فضل له علينا، ولولا أنه ابتدع الذى يقوله من تلقاء نفسه لأخبره الذى بعثه بما يفعل به، فنزلت: «لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ» فسحبت هذه الآية «وأرغم الله أنف الكفار». وقالت الصحابة: هنيئاً لك يا رسول الله، لقد بين الله لك ما يفعل بك يا رسول الله، فليت شعراً ما هو فاعل بنا؟ فنزلت: «لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ» الآية. ونزلت: «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَن لَّهُمْ مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا». قاله أنس وابن عباس وقتادة والحسن وعكرمة والضحاك. وقالت أم العلاء امرأة من الأنصار: أقسمنا المهاجرين فطار لنا عثمان

(١) هذه رواية البيت كما في نسخ الأصل. والذي في شراء الصخرانية:

فلست بمن يخشى حوادث تعسرى ■ رجالاً فبادوا بعد يؤسى بأسعد

(٢) راجع ص ٢٦١ وص ٢٦٤ من هذا الجزء. (٣) راجع ص ١٨٤ ص ٢٠١.

أَبْنِ مَطْعُونِ بْنِ حُذَافَةَ بْنِ جُمَحٍ ، فَأَنْزَلْنَاهُ آيَاتِنَا فَتَوَقَّى ، فَقُلْتُ : رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ أَبَا السَّائِبِ !
 إِنَّ اللَّهَ أَكْرَمَكَ . فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : ” وَمَا يَدْرِيكَ أَنَّ اللَّهَ أَكْرَمَهُ ؟ ” فَقُلْتُ :
 يَا بَنِي وَامِي يَا رَسُولَ اللَّهِ ! فَنَزَلَ : ” أَتَا هُوَ فَقَدْ جَاءَهُ الْيَقِينُ وَمَا رَأَيْنَا إِلَّا خَيْرًا فَوَاللَّهِ إِنِّي
 لَأَرْجُو لَهُ الْجَنَّةَ وَوَاللَّهِ إِنِّي لِرَسُولِ اللَّهِ وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ” . قَالَتْ : فَوَاللَّهِ
 لَا أَزْكِي بَعْدَهُ أَحَدًا أَبَدًا . ذَكَرَهُ التَّمَلُّبِيُّ . وَقَالَ : وَإِنَّمَا قَالَ هَذَا حِينَ لَمْ يَعْلَمْ بِغُفْرَانِ ذَنْبِهِ ،
 وَإِنَّمَا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ ذَنْبَهُ فِي غَزْوَةِ الْحُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ مَوْتِهِ بِأَرْبَعِ سِنِينَ .

قلت : حديث أم العلاء نثرجه البخاري . وروايته فيه : ” وما أدري ما يفعل به ” ليس
 فيه ” بي ولا بكم ” وهو الصحيح إن شاء الله ، على ما يأتي بيانه . والآية ليست بمنسوخة ؛
 لأنها خبر . قال النحاس : محال أن يكون في هذا ناسخ ولا منسوخ من جهتين : أحدهما
 أنه خبر . والآخر أنه من أول السورة إلى هذا الموضع خطاب للشركين واحتجاج عليهم
 وتوبيخ لهم ، فوجب أن يكون هذا أيضا خطابا للشركين كما كان قبله وما بعده ، ومحال أن
 يقول النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ للشركين ” ما أدري ما يفعل بي ولا بكم ” في الآخرة ؛ ولم يزل
 صلى الله عليه وسلم من أول مبعته إلى مماته يخبر أن من مات على الكفر مخلد في النار ، ومن
 مات على الإيمان وأتبعه وأطاعه فهو في الجنة ؛ فقد رأى صلى الله عليه وسلم ما يفعل به وبهم
 في الآخرة . وليس يجوز أن يقول لهم ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في الآخرة ؛ فيقولون كيف
 نتبعك وأنت لا تدري أنصير إلى خفض ودعة أم إلى عذاب وعقاب . والصحيح في الآية
 قول الحسن : كما قرأ على بن محمد بن جعفر بن حفص عن يوسف بن موسى قال حدثنا وكيع
 قال حدثنا أبو بكر المهدي عن الحسن : ” وَمَا أَدْرِي مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ فِي الدُّنْيَا ” قال أبو جعفر :
 وهذا أصح قول وأحسنه . لا يدري صلى الله عليه وسلم ما يلحقه وإياهم من مرض وصحة
 ورخص وغلاء وفقير ومثله : ” وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَأَسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ
 السُّوءُ ” إِنَّنَا إِنَّا لَا نَذِيرُ^(١) وَبَشِيرٌ . وذكر الواحدى وغيره عن الكلبي عن أبي صالح عن

ابن عباس : لما اشتد البلاء بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام أنه يهاجر إلى أرض ذات نخل وشجر وماء، فقصها على أصحابه به فاستبشروا بذلك، ورواها فيها فرجا مما هم فيه من أذى المشركين ، ثم إنهم مكثوا برهة لا يرون ذلك فقالوا : يا رسول الله ، متى نهاجر إلى الأرض التي رأيت ؟ فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى : « وَمَا أَدْرَى مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ » أي لا أدري أأخرج إلى الموضع الذي رأيته في منامي أم لا . ثم قال : « إنما هو شيء رأيته في منامي ما أتبع إلا ما يؤتى إلى » أي لم يوح إلى ما أخبركم به . قال القشيري : فعلى هذا لا نسخ في الآية . وقيل : المعنى لا أدري ما يفرض على وعليكم من الفرائض . واختار الطبري أن يكون المعنى : ما أدري ما يصير إليه أمري وأمركم في الدنيا ، أؤمنون أم تكفرون ، أم تعاجلون بالعذاب أم تؤخرون .

قلت : وهو معنى قول الحسن والسدي وغيرهما . قال الحسن : ما أدري ما يفعل بي ولا بكم [في الدنيا ، أما في الآخرة فعاد الله ! قد علم أنه في الجنة حين أخذ ميثاقه في الرسل ، ولكن قال] ما أدري ما يفعل بي في الدنيا أأخرج كما أخرجت الأنبياء قبلي ، أو أقتل كما قتلت الأنبياء قبلي ، ولا أدري ما يفعل بكم ، أأمتي المصدقة أم المكذبة ، أم أمتي المرمية بالجمارة من السماء قذفاً ، أو محسوف بها خسفاً ، ثم نزلت : « هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ » . يقول : سيظهر دينه على الأديان . ثم قال في أمته : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ » . فأخبره تعالى بما يصنع به وبأمرته ، ولا نسخ على هذا كله ، والحمد لله . وقال الضحاك أيضا : « ما أدري ما يفعل بي ولا بكم » أي ما تؤمرون به وتنهون عنه . وقيل : أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول للمؤمنين ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في القيامة ، ثم بين الله تعالى ذلك في قوله : « لِيُخْفِرَنَّ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكُمْ وَمَا تَأَخَّرَ » وبين فيما بعد ذلك حال المؤمنين ثم بين حال الكافرين .

قلت : وهذا معنى القول الأول ؛ إلا أنه أطلق فيه النسخ بمعنى البيان ، وأنه أمر أن يقول ذلك للمؤمنين ، والصحيح ما ذكرناه عن الحسن وغيره . و « ما » في « ما يفعل » يجوز أن

تكون موصولة ، وأن تكون استفهامية مرفوعة . ﴿ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَىٰ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ وقرئ « يُوحى » أى الله عز وجل . تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَقَامْنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنْ أَتَىٰ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ يعنى القرآن . ﴿ وَكَفَرْتُمْ بِهِ ﴾ وقال الشعبي : المراد عهد صلى الله عليه وسلم . ﴿ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ قال ابن عباس والحسن وعكرمة وقناة ومجاهد : هو عبد الله بن سلام ، شهد على اليهود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مذكور في التوراة ، وأنه نبي من عند الله . وفي الترمذى عنه : ونزلت في آيات من كتاب الله ، نزلت في : « وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ قَامْنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنْ أَتَىٰ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ » . وقد تقدم في آخر سورة الرعد . وقال مسروق : هو موسى والتوراة ، لا ابن سلام ، لأنه أسلم بالمدينة والسورة مكية . وقال : وقوله : « وَكَفَرْتُمْ بِهِ » مخاطبة لقريش . الشعبي : هو من آمن من بنى إسرائيل بموسى والتوراة ، لأن ابن سلام إنما أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بعامين ، [والسورة مكية . قال القشيري : ومن قال الشاهد موسى قال السورة مكية ، وأسلم ابن سلام قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم بعامين] . ويموز أن تكون الآية نزلت بالمدينة وتوضع في سورة مكية ، فإن الآية كانت تنزل فيقول النبي صلى الله عليه وسلم ضموها في سورة كذا . والآية في محاجة المشركين ، وجه المحجة أنهم كانوا يراجعون اليهود في أشياء ، أى شهادتهم لم وشهادة فيهم لى من أوضح الجميع . ولا يبعد أن تكون السورة في محاجة اليهود ، ولما جاء ابن سلام مسلياً من قبل أن تعلم اليهود بإسلامه قال : يا رسول الله ، اجعلنى حَكَّامًا بينك وبين اليهود ، فسلم عنه : « أى رجل هو فيكم » قالوا : سيدنا وعلما . فقال : « إنه قد آمن بى » فأساموا القول فيه ... الحديث ،

وقد تقدم . قال ابن عباس : رضى اليهود بحكم ابن سلام ، وقالت للنبي صلى الله عليه وسلم : إن يشهد لك آتنا بك ، فسئل فشهد ثم أسلم . (عَلَى مِثْلِهِ) أى على مثل ما جئتمكم به ، فشهد موسى على التوراة ومحمد على القرآن . وقال الجرجاني . « مِثْل » صلة ، أى وشهد شاهد عليه أنه من عند الله . (فَأَمَّنَ) أى هذا الشاهد . (وَاسْتَكْبَرْتُمْ) أتم عن الإيمان . وجواب « إِنْ كَانَ » محذوف تقديره : فأمن أتؤمنون ، قاله الزجاج . وقيل : « فَأَمَّنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ » أليس قد ظلمتم ، يمينه (إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) وقيل : « فَأَمَّنَ وَاسْتَكْبَرْتُمْ » أفتأمنون مذهب الله . و « أَرَأَيْتُمْ » لفظ موضوع للسؤال والاستفهام ، ولذلك لا يقتضى مفعولا . وحكى النقاش وغيره : أن فى الآية تقدما وتأخيرا ، وتقديره : قل أرايتم إن كان من عند الله وشهد شاهد من بنى إسرائيل فأمن هو وكفرتم إن الله لا يهدي القوم الظالمين .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ) اختلف فى سبب نزولها على ستة أقوال :

الأول — أن أبادَرَ النفاى دعاه النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام بمكة فأجاب ، واستجار به قومه فأتاه زعيمهم فأسلم ، ثم دعاهم الزعيم فأسلموا ، فبلغ ذلك قريشا فقالوا : غفارُ الحلفاء لو كان هذا خيرا ما سبقونا إليه ، فنزلت هذه الآية ، قاله أبو المتوكل .

الثانى — أن زَيْنَةَ أَسْلَمَتْ فَأَصِيبَ بَصْرَهَا فَقَالُوا لَهَا : أَصَابَكَ اللَّاتُ وَالْعَزَى ، فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهَا بَصْرَهَا . فقال عطاء قريش : لو كان ما جاء به محمد خيرا ما سبقتنا إليه زَيْنَةُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ ، قاله عروة بن الزبير .

(١) كذا فى نسخ الأصل . وبلاحظ أن المؤلف رحمه الله ذكر خمسة أقوال .

(٢) زينة (بكسر الزاى وتشديد النون المكسورة) « رومية » وكانت من السابقات إلى الإسلام ، ومن يذهب إلى الله وكان أبو جهل يذهبها . وهى من السبعة الذين اشتراهم أبو بكر الصديق وأتخذهم من التعذيب .

الثالث - أن الذين كفروا هم بنو عامر وعطفان وتميم وأسد وحنظلة وأنجع، قالوا لمن أسلم من غفار وأسلم وجبهة ومزينة ونزاعة : لو كان ما جاء به عهد خيرا ما سبقنا إليه رعاة البهائم إذ نحن أعز منهم . قاله الكلبي والزجاج، وحكاه القشيري عن ابن عباس . وقال قتادة : نزلت في مشرك قريش . قالوا : لو كان ما يدعوننا إليه عهد خيرا ما سبقنا إليه بلال وصهيب وعمار وفلان وفلان . وهو القول الرابع .

القول الخامس - أن الذين كفروا من اليهود قالوا للذين آمنوا يعني عبد الله بن سلام وأصحابه : لو كان دين عهد حقا ما سبقونا إليه ؛ قاله أكثر المفسرين . حكاه التلمبي . وقال مسروق : إن الكفار قالوا لو كان خيرا ما سبقنا إليه اليهود . فنزلت هذه الآية .

وهذه المعارضة من الكفار في قولهم : لو كان خيرا ما سبقونا إليه من أكبر المعارضات باقلاها عليهم لكل من خالفهم ؛ حتى يقال لهم : لو كان ما أتى عليه خيرا ما عدلنا عنه ، ولو كان تكذيبكم للرسول خيرا ما سبقتمونا إليه ؛ ذكره الماوردي . ثم قيل : قوله : « مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ » يجوز أن يكون من قول الكفار لبعض المؤمنين ، ويجوز أن يكون على الخروج من الخطاب إلى الغيبة ؛ كقوله تعالى : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ » (١) « وَإِذْ لَمْ يَنْتَدُوا بِهِ » (٢) « وَبِالْإِيمَانِ » . وقيل القرآن . وقيل عهد صلى الله عليه وسلم . (فَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ) أى لما لم يصيبوا الهدى بالقرآن ولا بمن جاء به عادوه ونسبوه إلى الكذب . وقالوا هذا إِنْكَ قديم . كما قالوا : أساطير الأولين . وقيل لبعضهم : هل في القرآن : من جهل شيئا طاده . فقال نعم ، قال الله تعالى : « وَإِذْ لَمْ يَنْتَدُوا بِهِ فَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ » ومثله : « بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِبُّوا بِهِ » (٣) .

قوله تعالى : وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانِ عَمْرِي لِمَنْبَرِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَى لِلْمُحْسِنِينَ (١٧)

(١) ف : « ولو كان تكذيب الرسول .

(٢) راجع ج ٨ ص ٣٢٤ و ص ٣٤٤

قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ قَبْلِهِ ﴾ أى ومن قبل القرآن ﴿ كِتَابُ مُوسَى ﴾ أى التوراة ﴿ إِمَامًا ﴾ يقتدى بما فيه ﴿ وَرَحْمَةً ﴾ من الله . وفى الكلام حذف ؛ أى فلم تهتدوا به . وذلك أنه كان فى التوراة نعت النبي صلى الله عليه وسلم والإيمانُ به فتركوا ذلك . و « إِمَامًا » نصب على الحال ؛ لأن المعنى : وتقدمه كتاب موسى إماما . « وَرَحْمَةً » معطوف عليه . وقيل : أنتصب بإضمار فعل ؛ أى أزلناه إماما ورحمة . وقال الأخفش : على القطع ؛ لأن كتاب موسى معرفة بالإضافة ؛ لأن النكرة إذا أعيدت أو أضيفت أو أدخل عليها ألف ولام صارت معرفة ^(١) . ﴿ وَهَذَا كِتَابٌ ﴾ يعنى القرآن ﴿ مُصَدِّقٌ ﴾ يعنى للتوراة ولما قبله من الكتب . وقيل : مصدق للنبي صلى الله عليه وسلم . ﴿ لِسَانًا عَرَبِيًّا ﴾ منصوب على الحال ؛ أى مصدق لما قبله عربيا ، و « لِسَانًا » توطئة للحال أى تأكيد ؛ كقولهم : جاءنى زيد رجلا صالحا ؛ فتذكر رجلا توكيدا . وقيل : نصب بإضمار فعل تقديره : وهذا كتاب مصدق أعنى لسانا عربيا . وقيل : نصب بإسقاط حرف الخفض تقديره : بلسان عربى . وقيل : إن لسانا مفعول والمراد به النبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى وهذا كتاب مصدق للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه معجزته والتقدير : مصدق ذا لسان عربى . فاللسان منصوب بمصدق وهو النبي صلى الله عليه وسلم . ويبعد أن يكون اللسان القرآن ؛ لأن المعنى يكون يصدق نفسه . ﴿ لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ قراءة العامة « لِيُنذِرَ » بالياء خبر عن الكتاب ؛ أى لينذر الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمصيبة . وقيل : هو خبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم . وقرأ نافع وابن عامر والبرزى بالناء ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَنتَ مُنذِرٌ ﴾ . ﴿ وَبَشِّرِ لِلْمُحْسِنِينَ ﴾ « بَشِّرِ » فى موضع رفع ؛ أى وهو بشرى . وقيل : عطفا على الكتاب ؛ أى وهذا كتاب مصدق وبشرى . ويجوز أن يكون منصوبا بإسقاط حرف الخفض ؛ أى لينذر الذين ظلموا وللبرشى ؛ فلما حذف الخافض نصب . وقيل : على المصدر ؛ أى وتبشر المحسنين بشرى ؛ فلما جعل مكان وتبشر بشرى أو بشارة نصب ؛ كما تقول : أتيتك لأزورك « وكرامة لك وقضاء لحقك ؛ بنى لأزورك وأكرمك وأفضى حقك » فنصب الكرامة بفعل مضمَر .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٤﴾ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا)** الآية تقدم معناها . وقال ابن عباس : نزلت في أبي بكر الصديق . والآية تم . (جَزَاءً) نصب على المصدر .

قوله تعالى : **وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفَصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَتِي وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي اتَّبْتُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِسْرَافِيلَ وَمَرْيَمَ وَنُوحًا وَآدَمَ مِنْ قَبْلُ وَكُنْتُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٥﴾**

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا)** بين اختلاف حال الإنسان مع أبويه ، فقد بطبهما وقد يخالفهما ، أى فلا يبعد مثل هذا في حق النبي صلى الله عليه وسلم وقومه حتى يستجيب له البعض ، يكفر البعض . فهذا وجه اتصال الكلام ببعضه ببعض ، قاله القشيري .

الثانية — قوله تعالى : **« حُسْنًا »** قراءة العامة **« حُسْنًا »** وكذا هو في مصاحف أهل الحرمين والبصرة والشام . وقرأ ابن عباس والكوفيون **« إِحْسَانًا »** وجمهور قوله تعالى في سورة (الأنعام ونحو إسرائيل) : **« وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِحْسَانًا »** وكذا هو في مصاحف الكوفة . وحجة القراءة الأولى قوله تعالى في سورة النكبات : **« وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا »**

ولم يختلفوا فيها . والحسن خلاف القبح . والإحسان خلاف الإساءة . والتوصية الأمر .
وقد مضى القول في هذا وفيمن نزلت^(١) .

الثالثة - قوله تعالى : (حَمَلَتْهُ أُمُّ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا) أى بكره ومشقة . وقراءة العامة بفتح الكاف . وأخاره أبو عبيد^(٢) قال : وكذلك لفظ الكره في كل القرآن بالفتح إلا التي في سورة البقرة : « كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَّكُمْ^(٣) » لأن ذلك أسم وهذه كلها مصادر . وقرأ الكوفيون « كُرْهًا » بالضم . قيل : هما لغتان مثل الضعف والضعف والشهد والشهد ؛ قاله الكسائي ، وكذلك هو عند جميع البصريين . وقال الكسائي أيضا والفزاء في الفرق بينهما : إن الكره (بالضم) ما حمل الإنسان على نفسه ، وبالفتح ما حمل على غيره ؛ أى قهرا وغضبا ؛ ولهذا قال بعض أهل العربية إن كرها (بفتح الكاف) لحن .

الرابعة - قوله تعالى : (وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا) قال ابن عباس : إذا حملت تسعة أشهر أرضعت إحدى وعشرين شهرا ، وإن حملت ستة أشهر أرضعت أربعة وعشرين شهرا . وروى أن عثمان قد أتى بأمراة قد ولدت لسته أشهر ؛ فأراد أن يقضى عليها بالحد ؛ فقال له على - رضى الله عنه : ليس ذلك عليها ، قال الله تعالى : « وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا » وقال تعالى : « وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ » فالرضاع أربعة وعشرون شهرا والحمل ستة أشهر ، فرجع عثمان عن قوله ولم يحدّها . وقد مضى في « البقرة »^(٤) . وقيل : لم يعد ثلاثة أشهر في ابتداء الحمل^(٥) لأن الولد فيها نطفة وعلقة ومضغة فلا يكون له نقل يحس به ، وهو معنى قوله تعالى : « فَلَمَّا تَفَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا قَرَّتْ بِهِ^(٦) » . والفصال القطام . وقد تقدّم في « لقمان » الكلام فيه . وقرأ الحسن ويعقوب وغيرهما « وفصله » بفتح الفاء وسكون الصاد . وروى أن الآية نزلت في أبي بكر الصديق ، وكان حمله وفصاله في ثلاثين شهرا ، حملته أمه تسعة أشهر وأرضعته إحدى وعشرين شهرا . وفي الكلام إضمار ؛

(٢) راجع ج ٣ ص ٣٧ وص ١٦٠

(١) راجع ج ١٣ ص ٢٢٨

(٤) راجع ج ١٤ ص ٦٤

(٣) راجع ج ٧ ص ٣٣٧

أى ومئة حمله ومئة فصاله ثلاثون شهرا ، ولولا هذا الإحصار لنصب ثلاثون على الظرف وتغير المعنى .

الخامسة - قوله تعالى : (حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ) قال ابن عباس « ثمانى عشرة سنة . وقال فى رواية عطاء عنه : إن أبا بكر صحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانى عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة » وهم يريدون الشام للتجارة ، فزولوا منزلا فيه سدة « فقعده النبي صلى الله عليه وسلم فى ظلها » ومضى أبو بكر إلى راهب هناك فسأله عن الدين . فقال الراهب : من الرجل الذى فى ظل الشجرة ؟ فقال « ذلك محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب . فقال : هذا والله نبي » ، وما استظل أحد تحتها بعد عيسى . فوقع فى قلب أبى بكر اليقين والتصديق ، وكان لا يكاد يفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أسفاره وحضره . فلما نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن أربعين سنة ، صدق أبو بكر رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمانية وثلاثين سنة . فلما بلغ أربعين سنة قال : « رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَىَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ » الآية . وقال الشعبي وابن زيد : الأشد الحلم . وقال الحسن : هو بلوغ الأربعين . وعنه قيام الحجة عليه . وقد مضى فى « الأنعام » الكلام فى الآية . وقال السدى والضحاك : نزلت فى سعد بن أبى وقاص . وقد تقدم . وقال الحسن « هى رسالة نزلت على العموم . والله أعلم » .

السادسة - قوله تعالى : (قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي) أى الهمنى . (أَنْ أَشْكُرَ) فى موضع نصب على المصدر ، أى شكر نعمتك (عَلَى) أى ما أنعمت به على من الهداية (وَعَلَى وَالِدَيَّ) بالتحنن والشفقة حتى ربانى صغيرا . وقيل : أنعمت على بالصحة والعافية وعلى والدى بالحنى والثروة . وقال على رضى الله عنه : هذه الآية نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه « أسلم أبواه جميعا ولم يجتمع لأحد من المهاجرين [أن أسلم] أبواه غيره ، فأوصاه الله بهما وزم ذلك من بعده . والوالد هو أبو حنيفة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم . وأمه

أم الخير « واسمها سَلَمَى بنت محضر بن عامر بن كعب بن سعد . وأم أبيه أبي خفافة « قَيْلَة »
 (بالياء المعجمة باثنتين من تحتها) . وأمراة أبي بكر الصديق اسمها « قَيْلَة » (بالياء المعجمة
 باثنتين من فوقها) بنت عبد العزى . (وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ) قال ابن عباس : فأجابه
 الله فأعق تسعة من المؤمنين يمدُّون في الله منهم بلال وعامر بن فُهيرة ؛ ولم يدع شيئا من
 الخير إلا أعاناه الله عليه . وفي الصحيح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 « من أصبح منكم اليوم صائما ؟ » قال أبو بكر أنا . قال : « فمن تبع منكم اليوم جنازة ؟ »
 قال أبو بكر أنا . قال : « فمن أطعم منكم اليوم مسكينا ؟ » قال أبو بكر أنا . قال : « فمن
 عاد منكم اليوم مريضا ؟ » قال أبو بكر أنا . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أجمعن
 في أمرى إلا دخل الجنة » .

السابعة — قوله تعالى : (وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي) أى أجعل ذريتي صالحين . قال
 ابن عباس « فلم يبق له ولد ولا والد ولا والدة إلا آمنوا بالله وحده . ولم يكن أحد من
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلم هو وأبواه وأولاده وبناته كلهم إلا أبو بكر . وقال
 سهل بن عبد الله : المعنى أجعلهم لى خَلْفٍ صِدْق ، ولك عيِّدَ حق . وقال أبو عثمان :
 أجعلهم أبراراً لى مطيعين لك . وقال ابن عطاء : وفقهم لصالح أعمال ترضى بها عنهم . وقال
 محمد بن علي : لاجعل للشيطان والنفس والهوى عليهم مبيلا . وقال مالك بن مِقْوَل : أشكى
 أبو معشر أبنته إلى طلحة بن مُصَرِّف ، فقال : استعن عليه بهذه الآية ؛ وتلا : « رَبِّ أَوْزِعْنِي
 أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي
 إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ » . (إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ) قال ابن عباس : رجعت عن
 الأمر الذى كنت عليه . (وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ) أى المخلصين بالتوحيد .

قوله تعالى : أُولَئِكَ الَّذِينَ نَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ
 عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَ الصَّدَقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (**أُولَئِكَ الَّذِينَ يَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنُ مَا عَمِلُوا وَيُجَاوِزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ**)
قراءة العامة بضم الباء فيهما . وقرئ « **يَتَقَبَّلُ** » و **يُجَاوِزُ** » بفتح الباء ، والضمير فيهما
يرجع لله عز وجل . وقرأ حفص وحزمة والكسائي « **نَتَقَبَّلُ** » و **تُجَاوِزُ** » بالنون فيهما ؛
أى نغفرها ونصفح عنها . والتجاوز أصله من جرت الشيء إذا لم تقف عليه . وهذه الآية
تدل على أن الآية التي قبلها « **وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ** » إلى آخرها مرسلّة نزلت على العموم . وهو
قول الحسن . ومعنى « **يَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ** » أى نتقبل منهم الحسنات وتجاوز عن السيئات .
قال زيد بن أسلم — ويحكيه مرفوعا — : إنهم إذا أسلموا قبلت حسناتهم وغُفرت
سيئاتهم . وقيل : الأحسن ما يقتضى الثواب من الطاعات ، وليس فى الحسن المباح ثواب
ولا عقاب ؛ حكاه ابن عيسى . (**فِي أَفْخَابِ الْجَنَّةِ**) « **فِي** » بمعنى مع . أى مع أصحاب
الجنة ، تقول : أكرمك وأحسن إليك فى جميع أهل البلد ، أى مع جميعهم . (**وَعَدَ الصَّدِّيقُ**)
نصب لأنه مصدر مؤكد لما قبله ؛ أى وعد الله أهل الإيمان أن يتقبل من عسنتهم ويتجاوز
عن سيئتهم وعد الصدق . وهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه . لأن الصدق هو ذلك
الوعد الذى وعده الله ؛ وهو كقوله تعالى : « **حَقُّ الْيَقِينِ** » . وهذا عند الكوفيين ، فاما
عند البصريين فتقديره : **وَعَدَ** الكلام الصدق أو الكتاب الصدق ، لحذف الموصوف . وقد
مضى هذا فى غير موضع . (**الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ**) فى الدنيا على السنة الرسل ؛ وذلك الجنة .
قوله تعالى : **وَالَّذِي قَالَ لِوَلَدَيْهِ إِفْ لَكُمْمَا اتَّعِدَانِي أَنْ أَنْجِجَ**
وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَفِغِيَانِ اللَّهَ وَيُنَافِقُ إِنْ وَعَدَ
اللَّهُ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ١٧ **أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ**
عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْخَنَى وَالْإِنْسِ
لَهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ١٨

قوله تعالى : (وَالَّذِي قَالَ لَوْلَاذِيهِ أَفْ لَكُمْ أَنْتُمْ بَنِي آدَمَ) أي أن أبعث .
 (وَقَدْ خَلَتْ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي) قراءة نافع وحفص وغيرهما « أف » مكسور متون . وقرأ
 ابن كثير وابن محيصن وابن عامر والمفضل عن عاصم « أف » بالفتح من غير تنوين . الباقون
 بالكسر غير متون ؛ وكلها لغات ، وقد مضى في « بنى إسرائيل » . وقراءة العامة « أَنْتُمْ بَنِي آدَمَ »
 بنونين مخففتين . وفتح ياءه أهل المدينة ومكة . وأسكن الباقون . وقرأ أبو حنيفة والمغيرة
 وهشام « أَنْتُمْ بَنِي آدَمَ » بنون واحدة مشددة ؛ وكذلك هي في مصاحف أهل الشام . والعامة
 على ضم الألف وفتح الراء من « أَنْتُمْ بَنِي آدَمَ » . وقرأ الحسن ونصر وأبو العالية والأعمش
 وأبو معمر بفتح الألف وضم الراء . قال ابن عباس والسدي وأبو العالية ومجاهد : نزلت
 في عبد الله بن أبي بكر رضي الله عنهما ، وكان يدعو أبواه إلى الإسلام فيجيبهما بما أخبر الله
 عز وجل . وقال قتادة والسدي أيضا : هو عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه . وكان
 أبوه وأمه أم رومان يدعوانه إلى الإسلام ويدعانه بالبعث فيرد عليهما بما حكاه الله عز وجل
 عنه ؛ وكان هذا منه قبل إسلامه . وروى أن عائشة رضي الله عنها أنكرت أن تكون نزلت
 في عبد الرحمن . وقال الحسن وقتادة أيضا : هي نعت عبد كافر عاتق لوالديه . وقال الزجاج :
 كيف يقال نزلت في عبد الرحمن قبل إسلامه والله عز وجل يقول : « أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ
 الْقَوْلُ فِي أُمَمٍ » أي العذاب ، ومن ضرورته عدم الإيمان ، وعبد الرحمن من أفاضل المؤمنين ؛
 فالصحيح أنها نزلت في عبد كافر عاتق لوالديه . وقال محمد بن زياد : كتب معاوية إلى مروان
 ابن الحكم حتى يبيع الناس ليزيد ؛ فقال عبد الرحمن بن أبي بكر : لقد جئتم بها هرطقة ، أتابعون^(٢)
 لأبائكم ! فقال مروان : هو الذي يقول الله فيه : « وَالَّذِي قَالَ لَوْلَاذِيهِ أَفْ لَكُمْ » الآية . فقال :
 والله ما هو به ، ولو شئت لسميت ، ولكن الله لعن أباك وأنت في صلبه ، فانت قضض من^(٣)
 لعنة الله . قال المهدوي : ومن جعل الآية في عبد الرحمن كان قوله بعد ذلك « أُولَئِكَ الَّذِينَ

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٤٢

(٢) أراد أن البيعة لأولاد الملوك سنة ملوك الروم ؛ وهرقل : اسم ملك الروم .

(٣) كل ما انقطع من شيء أو تفرق فهو قضض ؛ أراد أنك قطعة ولائمة منها .

حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ » يراد به من اعتقد ما تقدم ذكره « فأول الآية خاص وآخرها عام . وقيل إن عبد الرحمن لما قال : « وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي » قال مع ذلك « فأين عبد الله ابن جُدعان » وأين عثمان بن عمرو ، وأين عامر بن كعب ومشايخ قريش حتى أسألهم عما يقولون . فقلوه : « أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ » يرجع إلى أولئك الأقوام .

قلت : قد مضى من خبر عبد الرحمن بن أبي بكر في سورة « الأنعام » عند قوله : « لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى » ما يدل على نزول هذه الآية فيه ، إذ كان كافرا وعند إسلامه وفضله تعين أنه ليس المراد بقوله : « أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ » . (وَهَمَّا) يعنى والديه . (يَسْتَفِيشَانِ اللَّهَ) أى يدعوان الله له بالهداية . أو يستغيثان بالله من كفره ، فلما حذف الجار وصل الفعل فنصب . وقيل : الاستغاثة الدعاء ، فلا حاجة إلى الباء . قال الفراء : أجاب الله دعاءه وغواثه . (وَيَلْكَ آمِنْ) أى صدق بالبعث . (إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا) أى صدق لاخلف فيه . (فَيَقُولُ مَا هَذَا) أى ما يقوله والديه . (إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) أى أحاديثهم وما سطره مما لا أصل له . (أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) يعنى الذين أشار إليهم ابن أبي بكر في قوله أحبوا لى مشايخ قريش . وهم المعنيون بقوله : « وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي » . فاما ابن أبي بكر عبد الله أو عبد الرحمن فقد أجاب الله فيه دعاء أبيه في قوله : « وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي » على ما تقدم . ومعنى : « حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ » أى وجب عليهم العذاب ، وهى كلمة الله : « هَؤُلَاءِ فِي الْحَنَةِ وَلَا أَبَالِي وَهَؤُلَاءِ فِي النَّارِ وَلَا أَبَالِي » (فِي أَسْمٍ) أى مع اسم . (قَدْ خَلَّتْ) تقدمت ومضت . (مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ) الكافرين (لَأَنَّهُمْ) أى تلك الأمم الكافرة (كَانُوا حَاسِرِينَ) لأعمالهم . أى ضاع سعيهم وخسروا الجنة .

قوله تعالى : وَلِكُلِّ دَرَجَتٌ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفِّيَهُمْ أَعْمَلُهُمْ وَهُمْ

لَا يَظْلَمُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَلِكُلِّ دَرَجَاتٌ) أى ولكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين من الجنة والانس مراتب عند الله يوم القيامة بأعمالهم . قال ابن زيد : درجات أهل النار فى هذه الآية تذهب سفلًا ، ودرج أهل الجنة علوًا . (وَيُؤْتِيهِمْ أَعْمَالَهُمْ) قرأ ابن كثير وابن محيصن وعاصم وأبو عمرو ويعقوب بآلاء لذكر الله قبله . وهو قوله تعالى : « إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ » وأخاره أبو حاتم . الباقر بالنون ردًا على قوله تعالى : « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ » وهو اختيار أبى عبيد . (وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) أى لا يزداد على معنى ولا ينقص من محسن .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبْتُمْ طِبْيَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ يُنْجَزُونَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُعْرَضُ) أى ذكروهم يا عدو يوم يمرض . (الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ) أى يكشف الغطاء فيقرّبون من النار وينظرون إليها . (أَذْهَبْتُمْ طِبْيَاتِكُمْ) أى يقال لهم أذهبتم ، فالقول مضمّر . وقرأ الحسن ونصروا أبو العالية ويعقوب وابن كثير . أَذْهَبْتُمْ . بهمزة غنفتين ، وأخاره أبو حاتم . وقرأ أبو حيوة وهشام « أَذْهَبْتُمْ » بهمزة واحدة مطولة على الاستفهام . الباقر بهمزة واحدة من غير مد على الخبر . وكلها لغات فصيحة ومعناها التوبيخ . والعرب توبخ بالاستفهام وبغير الاستفهام . وقد تقدّم . واختار أبو عبيد ترك الاستفهام لأنه قراءة أكثر أئمة السبعة نافع وعاصم وأبى عمرو وحزّة والكسائي ، مع من وافقهم شبة والزهرى وابن محيصن والمغيرة بن أبى شهاب ويحيى بن الحارث والأعمش ويحيى بن وثاب وغيرهم ، فهذه عليها جملة الناس . وترك الاستفهام أحسن ، لأن إثباته يوم أنهم لم يفعلوا ذلك ، كما نقول : أنا ظلمتك ؟ تريد أنا لم أظلمك . وإثباته حسن أيضا ، يقول القائل : ذهبت فعلت كذا ، يوبخ ويقول : أذهبت فعلت ! كل ذلك جائز . ومعنى

« أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ » أى تَتَمَتَّعْتُمْ بالطيبات فى الدنيا وَاتَّبَعْتُمُ الشَّهَوَاتِ وَاللَّذَاتِ « بَعْنِى الْمَعَاصِى .
(قَالِیَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ) أى عَذَابَ الْخِزْيِ وَالْفَضِیْحَةِ . قَالَ جَاهِدُ الْهُونَ الْهُونَ .
قَتَادَةُ : بِلَغَةِ قُرَيْشٍ .

« وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِى الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ » أى تَسْتَمْلُونَ عَلَى أَهْلِهَا بِغَيْرِ اسْتِحْقَاقٍ .
(وَمَا كُنْتُمْ تَنْفُسُونَ) فِى أَعْمَالِكُمْ بَغْيًا وَظُلْمًا . وَقِيلَ : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ » أى أَفْنَيْتُمْ
شَبَابَكُمْ فِى الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِى . قَالَ ابْنُ بَحْرٍ : الطَّيِّبَاتُ الشَّبَابُ وَالْقُوَّةُ : مَا خُذَ مِنْ قَوْلِهِمْ :
ذَهَبَ أَطْيَاهُ ، أَى شَبَابُهُ وَقُوَّتُهُ . قَالَ الْمَاورِدِیُّ : وَوَجَدْتُ الضَّحَّاكَ قَالَهُ أَيْضًا .

قُلْتُ : الْقَوْلُ الْأَوَّلُ أَظْهَرَ ، رَوَى الْحَسَنُ مِنْ الْأَحْنَفِ بْنِ قِيسٍ أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ
الْخَطَّابِ رَضِىَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : لَأَنَا أَعْلَمُ بِخَفْضِ الْعِيشِ ، وَلَوْ شِئْتُ لَجَلَعْتُ أَكْبَادًا وَصَلَاةً
وَصِنَابًا وَصَلَاتٍ . وَلَكِنِّى اسْتَبَقِى حَسَنَاتِى ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَصَفَ أَقْوَامًا فَقَالَ : « أَذْهَبْتُمْ
طَيِّبَاتِكُمْ فِى حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا » وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ فِى حَدِيثٍ عَمْرٍ : لَوْ شِئْتُ لَدَهَوْتُ
بِصَلَاتِى وَصِنَابِى وَكَرَّارِى وَأَسْمَةٍ . وَفِى بَعْضِ الْحَدِيثِ : وَأَنْفَازِى . قَالَ أَبُو عَمْرٍو وَغَيْرُهُ : الصَّلَاةُ
(بِالْمَدِّ وَالْكَسْرِ) : الشَّوَاءُ ، سُمِّىَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ يُصَلَّى بِالنَّارِ . وَالصَّلَاةُ أَيْضًا : صَلَاةُ النَّارِ ، فَإِنَّ
فَتَحَتِ الصَّادَ فَصَرَتْ وَقُلْتُ : صَلَّى النَّارِ . وَالصَّنَابُ : الْأَصْبَغَةُ الْمُنْتَخَذَةُ مِنَ الْخُرْدَلِ وَالزَّرْبِيبِ .
قَالَ أَبُو عَمْرٍو : وَلِهَذَا قِيلَ لِلْبَرْدَوْنِ : صِنَابِى . وَإِنَّمَا شُبِّهَ لَوْنُهُ بِذَلِكَ . قَالَ : وَالصَّلَاتِى
(بِالسِّينِ) هُوَ مَا يَسْلُقُ مِنَ الْبَقُولِ وَغَيْرِهَا . وَقَالَ غَيْرُهُ : هِىَ الصَّلَاتِى بِالصَّادِ ، قَالَ جَرِيرٌ :

تُكَلِّفْنِى مَعِيشَةً آلٍ زَيْدٍ . وَمَنْ لِى بِالصَّلَاتِى وَالصَّنَابِ

وَالصَّلَاتِى : الْخَبِيزُ الرِّقَاقُ الْعَرِیْضُ . وَقَدْ مَضَى هَذَا الْمَعْنَى فِى « الْأَعْرَافِ »^(١) .
وَأَمَّا الْكَرَّاكُ فَكَرَّاكَ الْإِبِلِ ، وَاحِدَتُهَا كِرْكْرَةٌ وَهِيَ مَعْرُوفَةٌ . هَذَا قَوْلُ أَبِي عُبَيْدٍ .
وَفِى الصَّمَاخِ : وَالْكِرْكْرَةُ رَحَى زُورِ الْبَعِيرِ ، وَهِيَ إِحْدَى النِّفَثَاتِ الْخَمْسِ . وَالْكِرْكْرَةُ أَيْضًا الْجَمَاعَةُ مِنْ

الناس . وأبو مالك عمرو بن كِرْكِرَة رجل من علماء اللغة . قال أبو عبيد : وأما الأغلاد فإن واحدها فِلْد ، وهي القطعة من الكَيْد . قال أَعْتَى باهلة :

تَكْفِيهِ حُزَّةٌ فَلَيْدٌ إِنْ أَلَمَ بِهَا ■ مِنْ الشَّوَاءِ وَيُورَى شُرْبُهُ النَّمْرُ^(١)

وقال قتادة : ذكر لنا أن عمر رضى الله عنه قال : لو شئت كنت أطيبكم طعاما ، وألينكم لباسا ، ولكنى أستيقظ طيباتى للآخرة . ولما قدم عمر الشام صنع له طعام لم يرقط مثله قال : هذا لنا ! فالفقراء المسلمين الذين ماتوا وما شعبوا من خبز الشعير ! فقال خالد ابن الوليد : لم الجنة ، فأغرورقت عينا عمر بالدموع وقال : لئن كان حظنا من الدنيا هذا الحطام ، ودعوا هم في حظهم بالجنة لقد باينونا بونا بعيدا . وفي صحيح مسلم وغيره أن عمر رضى الله عنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مشربته حين هجر نساءه قال : فالتفت فلم أر شيئا يرذ البصر إلا أهابا جلودا معطونة قد سطع ريحها ، فقلت : يا رسول الله ، أنت رسول الله وخيرته ، وهذا كسرى وقبصر في الدياج والحريز ؟ قال : فاستوى جالسا وقال : « إني شك أنت يا ابن الخطاب . أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في حياتهم الدنيا » فقلت : استغفرلى ! فقال : « اللهم أغفر له » . وقال حفص بن أبي العاص : كنت أتعدى عند عمر بن الخطاب رضى عنه الخبز والزيت ، والخبز والخل ، والخبز واللبن ، والخبز والقديد ، وأقل ذلك اللحم الغريض . وكان يقول : لا تتخلوا الدقيق فإنه طعام كله ، بخى بخبز متفلع غليظ ، فجعل يأكل ويقول : كلوا ، فجعلنا لا نأكل . فقال : ما لكم لا نأكلون ؟ فقلنا : والله يا أمير المؤمنين نرجع إلى طعام ألين من طعامك هذا ، فقال : يا ابن أبي العاص أما ترى باني طام أن لو أمرت ببنات سمينة فلبقى عنها شعرها ثم تخرج مصلية كأنها كذا وكذا ،

(١) النمر (بضم الأول وفتح الثاني) : القدح الصغير .

(٢) المشربة (بفتح الميم والراء) : الموضع الذي يشرب منه الناس . (و بضم الزاء وفتحها) : الفرة .

(٣) بضم الهيمزة والهاء ، وبفتحهما على غير قياس : جمع إهاب ، وهو الجلد . (٤) الغريض : الطير .

(٥) في أروح : « متفلع » بالفتح . وفي ز : « متفلع » . وفي ك : « متفلع » . والمتفلع : المشقق .

(٦) البنات : الأنثى من ولد المهر . والجمع أعتق وعتوق . (٧) الصلاة (بالكسر) : الشواء .

أما ترى باني عالم أن لو أمرت بصاع أو صاعين من زبيب فأجعله في سقاء ثم أشق عليه من الماء فيصبح كأنه دم غزال ؟ فقلت : يا أمير المؤمنين ، أجل ! ما تنعت العيش ؟ قال : أجل ! والله الذي لا إله إلا هو لولا أني أخاف أن تنقص حسناتي يوم القيامة لشاركتكم في العيش ! ولكني سمعت الله تعالى يقول لأقوام : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا » . (١) « فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ » أي الهوان . (وَمَا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) أي تستظلمون عن طاعة الله وعلى عباد الله . (وَمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ) تخرجون عن طاعة الله . وقال جابر : أشتهى أهل الحما فأشتريته لهم فررت بممر بن الخطاب رضى الله عنه فقال : ما هذا يا جابر ؟ فأخبرته ، فقال : أو كلما أشتهى أحدكم شيئا جعله في بطنه ! أما يخشى أن يكون من أهل هذه الآية : « أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ » الآية . قال ابن العربي : وهذا عتاب منه له على التوسع بائباع اللحم والخروج عن جلف الخبز والماء . فإن تماطى الطيبات من الحلال تستشره لها الطباع وتستمرئها العادة فإذا فقدتها استسهلت في تحصيلها بالشبهات حتى تقع في الحرام المحض بغلبة العادة واستشراه الهوى على النفس الأمانة بالسوء ، فأخذ عمر الأمر من أوله وحماه من ابتدائه كما يفعله مثله . والذي يضبط هذا الباب ويحفظ قانونه . على المرء أن يأكل ما وجد ، طيباً كان أو قفاراً (٢) ولا يتكلف الطيب ويتخذ عادة . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يشبع إذا وجد ، وبصر إذا عديم ، ويأكل الحلو إذا قدر عليها ، ويشرب العسل إذا أتفق له ، ويأكل اللحم إذا تيسر ، ولا يعتمد أصلاً ، ولا يحمله ديدناً . ومعبشة النبي صلى الله عليه وسلم معلومة ، وطريقة الصحابة منقولة . فأما اليوم عند استيلاء الحرام وفساد الحطام فالخلاص عسير ، والله يهب الإخلاص . ويعين على الخلاص برحمته . وقيل : إن التوبيع واقع على ترك الشكرا على تناول الطيبات المحللة ، وهو حسن ، فإن

(١) في « ز ، ك ب ول » : « أجاد » .

(٢) القفار (بالفتح) : الطعام بلا آدم .

تناول الطيب الحلال مأذون فيه ، فإذا ترك الشكر عليه واستعان به على ما لا يحل له فقد أذبه . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ السُّدُورُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ** (٢١)

قوله تعالى : **(وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ)** هو هود بن عبد الله بن رباح عليه السلام . كان أخاهم في النسب لا في الدين . **(إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ)** أى أذكركم لهؤلاء المشركين قصة عادٍ ليعتبروا بها . وقيل : أمره بأن يتذكر في نفسه قصة هود ليقتدى به . ويهون عليه تكذيب قومه له . والأحقاف : ديار عاد . وهى الرمال العظام . فى قول الخليل وغيره . وكانوا فهدوا أهل الأرض بفضل قوتهم . والأحقاف جمع حقف . وهو ما استطال من الرمل العظيم وأعوج ولم يبلغ أن يكون جبلا ، والجمع حَقَاف وأحقاف [وحقوق] . وأحقوقف الرمل والملال أى أعوج . وقيل : الحقف جمع حَقَاف . والأحقاف جمع الجمع . ويقال : حَقَفَ أحقف . قال الأعشى :

• بات إلى أرطاة حقف أحقفاً •

أى رمل مستطيل مشرف . والفعل منه أحقوقف . قال العجاج :

طىّ الليالى زُلْفًا فزلفا • سَمَاوَةَ الملال حتى احقوقفا

أى أنحنى وأستدار . وقال امرؤ القيس :

حِكْفُ النقا يمشى الوليدانِ فوقه • بما احتسبا من لين مَسٍّ وتَسْهَلِ

وفى أريد بالأحقاف هاهنا مخلف فيه . فقال ابن زيد : هى رمال مشرفة مستطيلة

كهيمة الجبال ، ولم تبلغ أن تكون جبالا ، وشاهده ما ذكرناه . وقال قتادة : هى جبال

(١) هذا الرجز نسبته الطبرى فى تفسيره إلى العجاج . ولم نعر عليه فى شعر الأعشى ولا فى أراجيز العجاج . والأرطاة : جمه أرطى ، وهو شجر من شجر الرمل . (٢) النقا : الكشيبة من الرمل .

مشفرة بالشَّحْر، والشَّحْرُ قريب من عدن؛ يقال : شَحْرُ عُثْمَانَ وشَحْرُ عُثْمَانَ ، وهو ساحل البحر بين عُثْمَانَ وعدن . وعنه أيضا : ذكر لنا أن مادا كانوا أحياء باليمن ، أهل رمل مشرفين على البحر بأرض يقال لها : الشَّحْر . وقال مجاهد : هي أرض من حِسْمَى تسمى بالأحقاف . وحِسْمَى (بكسر الحاء) اسم أرض بالبادية فيها جبال شواحق ملس الجوانب لا يكاد القنাম يفارقها . قال التابغة :

فأصبحَ حَقِلاً بِجِبَالِ حِسْمَى ■ دُقَاقَ التُّرْبِ مُحْتَرِمَ الْقَنَامِ^(١)

قاله الجوهرى . وقال ابن عباس والضحاك : الأحقاف جبل بالشام . وعن ابن عباس أيضا : واد بين عُثْمَانَ ومهرة . وقال مقاتل : كانت منازل عاد باليمن في حضرموت بواد يقال له مهرة ■ وإليه تنسب الإبل المَهْرِيَّة ؛ فيقال : إبل مَهْرِيَّة ومَهَارِي . وكانوا أهل عُمْد سِيَّارة في الربيع فإذا هاج العود رجعوا إلى منازلهم ، وكانوا من قبيلة إرم . وقال الكلبي : أحقاف الجبل ما نضب عنه الماء زمان الفرق ■ كان يَنْضُبُ الماء من الأرض ويبقى أثره . وروى الطفيل عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه أنه قال : خيرُ وادِيَيْنِ في الناس وادٍ بمكة ووادٍ نزل به آدم بأرض الهند . وشر وادِيَيْنِ في الناس وادٍ بالأحقاف ووادٍ بحضرموت يدعى بَرّهوت تلقى فيه أرواح الكفار . وخير بئر في الناس بئر زمزم . وشر بئر في الناس بئر بَرّهوت ، وهو في ذلك الوادى الذى بحضرموت . (وَقَدْ خَلَّتِ التَّنْذِرُ) أى مضت الرسل . (مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ) أى من قبل هود . (وَمِنْ خَلْفِهِ) أى ومن بعده ؛ قاله الفراء . وفي قراءة ابن مسعود « من بين يديه ومن بعده » . (أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) هذا من قول المرسل ، فهو كلام معترض . ثم قال هود : (إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) وقيل : « أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ » من كلام هود ، والله أعلم .

قوله تعالى : قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَا عَنْ آلِهَتِنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا
إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَ إِنَّمَا أَلِيعْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ

(١) قال ابن بَرى : « أى حسمى قد أحاط به القنাম كالخرام له » . (٢) في معجم البلدان لياقوت وكتب الله أن الإبل المهرية تنسب إلى مهرة بن حيدان أبو قبيلة . (٣) حاج البقل : إذا أخذ في اليمس .

مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أُرْسِكُ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴿٢٣﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُنْطَرِنًا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتَأَفَّكَ عَنْ آلِهَتِنَا) فيه وجهان : أحدهما — لتزينا عن عبادتها بالإفك . الثاني — لتصرفنا عن آلِهتنا بالمنع . قال الضحاك . قال عروة بن أذينة : إن تك عن أحسن الصنعة ما ■ فَوَكَّا قِي آخِرِينَ قَدِ افْكُوا

يقول : إن لم توفق للإحسان فانت في قوم قد صرفوا . (فَأَيُّهَا يَمَّا تَعِدُنَا) هذا يدل على أن الوعد قد يوضع موضع الوعيد . (إِنْ كُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ) أنك نبي . (قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ) بوقت مجي العذاب . (عِنْدَ اللَّهِ) لا عندي . (وَأَبْلَغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ) عن ربكم . (وَلَكِنِّي أَرَأَيْتُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ) في سؤالكم استعجال العذاب . (فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا) قال المبرد : الضمير في « رَأَوْهُ » يعود إلى غير مذكور ؛ وبينه قوله : « عَارِضًا » فالضمير يعود إلى السحاب ؛ أي فلما رأوا السحاب عارضا . فـ « عارضا » نصب على التكرير ؛ سُمِّيَ بذلك لأنه يبدو في عرض السماء . وقيل : نصب على الحال . وقيل : يرجع الضمير إلى قوله : « فَأَيُّهَا يَمَّا تَعِدُنَا » فلما رآوه حسبوه سحابة يطرهم ، وكان المطر قد أبطأ عنهم ، فلما رآوه « مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ » استبشروا . وكان قد جاءهم من وادٍ جرت العادة أن ماجاء منه يكون غيثا ؛ قاله ابن عباس وغيره . قال الجوهري : والعارض السحاب يعترض في الأنق ؛ ومنه قوله تعالى : (هَذَا عَارِضٌ مُنْطَرِنًا) أي ممطر لنا ؛ لأنه معرفة لا يجوز أن يكون صفة لعارض وهو نكرة . والعرب إنما تفعل مثل هذا في الأسماء المشتقة من الأفعال دون غيرها . قال جرير :
يَأْرُبُّ غَايِبُنَا لَوْ كَانَ يَطْلُبُكُم ■ لَأَقَى مَبَاعِدَةَ مِنْكُمْ وَحِرْمَانَا

ولا يجوز أن يقال : هذا رجل غلامنا . وقال أعرابي بعد الفطر : رَبُّ صَائِمَةٍ لَنْ تَصُومَهُ ، وقائمة لن تقومه ؛ بفعله نعمنا للنكرة وأضافه إلى المعرفة .

قلت : قوله : « لا يجوز أن يكون صفة لمرض » خلاف قول النحويين « والإضافة في تقدير الانفصال ، فهي إضافة لفظية لا حقيقية ؛ لأنها لم تغد الأول تعريفا ، بل الأسم نكرة على حاله ؛ فذلك جرى نمنا على النكرة . هذا قول النحويين في الآية واليت . ونعت النكرة نكرة . و « رَبِّ » لا تدخل إلا على النكرة . (بَلْ هُوَ) أى قال هود لم . والدليل عليه قراءة من قرأ « قال هود بل هو » وقرئ « قُلْ بَلْ مَا اسْتَعْجَلْتُ بِهِ هِيَ رِيحٌ » أى قال الله : قل بل هو ما استعجلتم به ؛ معنى قولهم : « فَأَيْنَا بِمَا تَدْعُنَا » ثم بين ما هو فقال : (رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ) والريح التى عذبوا بها نشأت من ذلك السحاب الذى راوه ، وخرج هود من بين أظهرهم ، فجعلت تحمل الفساطيط وتحمل الظئينة ^(١) فترفعها كأنها جرادة ، ثم تضرب بها الصخور . قال ابن عباس : أول مارأوا العارض قاموا فاستوا أيديهم ، فأول ما عرفوا أنه عذاب رأوا ما كان خارجا من ديارهم من الرجال والمواشى تطير بهم الريح ما بين السماء والأرض مثل الريش « فدخلوا بيوتهم وأغلقوا أبوابهم » فقلعت الريح الأبواب وصرعهم « وأمر الله الريح فأملت عليهم الرمال » فكانوا تحت الرمال سبع ليال وثمانية أيام حسوماً ^(٢) ، ولم أنين ؛ ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمال واحتملتهم فرمتهم فى البحر « فهى التى قال الله تعالى فيها : (تَدْمِرُ كُلُّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا) أى كل شئى مرت عليه من رجال عاد وأموالها . قال ابن عباس : أى كل شئى بُعث إليه ، والتدمير : الهلاك . وكذلك الدمار . وقرئ « يَدْمِرُ كُلُّ شَيْءٍ » من دَمَر دماراً . يقال : دَمَرَه تدميرا ودمارا ودمَر طيه بمعنى . ودمَر يَدْمِر دُمورا دخل بغير إذن . وفى الحديث : « من سبق طَرَفَهُ استنذانه فقد دَمَر » مخفف الميم . و تَدْمِرُ : بلد بالشام . و يَرْبُوع تَدْمِرَى إذا كان صغيرا قصيرا . (بِأَمْرِ رَبِّهَا) بإذن ربها . وفى البخارى عن عائشة رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت « ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكا حتى أرى منه لهواته ^(٣) إنما كان يتبسم . قالت : وكان إذا رأى غيما أو ريحا

(١) الظئينة : الجمل يظن طيه . والمهودج فيه امرأة أم لا . (٢) الأمام الحسوم : الدائمة فى الشر .

(٣) جمع لهاة « دعى الهمة المشرقة على الخلق فى أقصى سقوف القم .

عُرف في وجهه . قالت : يا رسول الله ، الناس إذا رأوا الغني فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر ، وأراك إذا رأيته عرف في وجهك الكراهية ؟ فقال : « يا عائشة ما يؤمنني أن يكون فيه عذاب عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارضٌ مُمطرٌنا » نخرجه مسلم والترمذي ، وقال فيه : حديث حسن . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « نُصِرَت بالصبأ وأهليكت عادٌ بالدبور » . وذكر الماوردي أن القائل « هَذَا عَارِضٌ مُمِطِرُنَا » من قوم عاد : بكر بن معاوية ؛ ولما رأى السحاب قال : إني لأرى سحابة مرمداء ، لا تدع من عاد أحدا . فذكر عمرو بن ميمون أنها كانت تأتيهم بالرجل الغائب حتى تقذفه في ناديم . قال ابن إسحاق : واعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة ، ما يصيبه ومن معه منها إلا ما يبلين أصل ثيابهم . وتلذذ الأتقى به ؛ وإنها لتمر من عاد بالظعن بين السماء والأرض وتندفعهم بالمجاعة حتى هلكوا . وحكى الكلبي أن شاعرهم قال في ذلك :

فدعا هود عليهم ■ دعوةً اخشوا همودا

عصفت ريح عليهم ■ تركت عاداً نخودا

سخرت مسيح ليال ■ لم تدع في الأرض عودا

وعمر هود في قومه بعدهم مائة وخمسين سنة . (فَأَصْبَحُوا لَا يَرَى إِلَّا مَسَاكِينَهُمْ) قرأ عاصم وحمة « لَا يَرَى إِلَّا مَسَاكِينَهُمْ » بالياء غير مسمى الفاعل . وكذلك روى حماد بن سلمة عن ابن كثير إلا أنه قرأ « ترى » بالياء . وقد روى ذلك عن أبي بكر عن عاصم . الباقون « ترى » بياء مفتوحة . « مَسَاكِينَهُمْ » بالنصب ؛ أي لا ترى يا محمد إلا مساكينهم . قال المهدوي : ومن قرأ بالياء غير مسمى الفاعل فعلى لفظ الظاهر الذي هو المساكن المؤنثة ؛ وهو قليل لا يستعمل إلا في الشعر . وقال أبو حاتم : لا يستقيم هذا في اللغة إلا أن يكون فيها إضمار ؛ كما تقول في الكلام ألا ترى النساء إلا زينب . ولا يجوز لا ترى إلا زينب .

(١) الصبا (بالفتح) : ريح الشمال . والدبور : ريح الجنوب .

(٢) في نهاية ابن الأثير واللسان مادة (رمد) وتاريخ الطبري : « خذوا رمادا رمدا ، لا تذر من عاد أحدا » والرمد (بالكسر) : القنأ في الاحتراق والدقة .

وقال سيويه : معناه لا ترى أشخاصهم إلا مساكنهم . وأختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة
عاصم وحزمة . قال الكسائي : معناه لا يرى شيء إلا مساكنهم ، فهو محمول على المعنى ؛
كما تقول : ما قام إلا هند ، والمعنى ما قام أحد إلا هند . وقال الفراء : لا يرى الناس لأنهم
كانوا تحت الرمل ، وإنما ترى مساكنهم لأنها قائمة . (كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ)
أى مثل هذه العقوبة تعاقب بها المشركين .

قوله تعالى : وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيْمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ
سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ
وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ
مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِيْمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ) قيل : إن « إن » زائدة ؛ تقديره
ولقد مكناكم فيما مكناكم فيه . وهذا قول القتيبي .
وانشد الأخفش :

يُرْجَى الْمَرْءُ مَا إِنْ لَا يَرَاهُ * وتعرض دون أدناه الخطوب
وقال آخر :

فَا إِنْ طِبْنَا جُبَيْنَ وَلَكِنْ * منابانا ودولةً آخرياً

وقيل : إن « ما » بمعنى الذى . و « إن » بمعنى ما ؛ والتقدير ولقد مكناهم فى الذى ما مكناكم
فيه ؛ قاله المبرد . وقيل : شرطية وجوابها مضمرة محذوفة ؛ والتقدير ولقد مكناهم فى ما إن
مكناكم فيه كان بغيركم أكثر وعنادكم أشد ؛ وتم الكلام ، ثم ابتداء فقال : (وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا
وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً) أى قلبوا يفقهون بها . (فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ
مِنْ شَيْءٍ) من عذاب الله . (إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ) يكفرون . (بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ
مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) (مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَى وَصَرَفْنَا آيَاتِ
لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَى) يريد حجر نمود وقرى لوط ونحوهما
بما كان يحاور بلاد الحجاز ، وكانت أخيارهم متوازة عندهم . (وَصَرَفْنَا آيَاتِ) يعني المجمع
والدلالات وأنواع البينات والبطات ، أى بيناها لأهل تلك القرى . (لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ)
فلم يرجعوا . وقيل : أى صرفنا آيات القرآن فى الوعد والوعيد والقصص والإعجاز لعل
هؤلاء المشركين يرجعون .

قوله تعالى : قُلُوبًا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً
بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (قُلُوبًا نَصَرَهُمْ) « نُولَا » بمعنى هلا ، أى هلا نصرهم آلهتهم التى تقربوا
بها بزعمهم إلى الله لتشفع لهم حيث قالوا : « هَؤُلَاءِ مَشْفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ » ومنعتهم من الهلاك الواقع
بهم . قال الكسائى : القربان كل ما يُتَقَرَّبُ به إلى الله تعالى من طاعة ونسيكة ، والجمع
قرايين ، كالحبان والرهائين . وأحد مفعولى اتخذ الراجع إلى الذين المحدثون ، والثانى « آلهة » .
و « قُرْبَانًا » حال ، ولا يصح أن يكون « قُرْبَانًا » مفعولا ثانيا . و « آلهة » بدل منه
لفساد المعنى ، قاله الزحشرى . وقرئ « قُرْبَانًا » بضم الراء . (بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ) أى هلكوا
عنهم . وقيل : « بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ » أى ضلت عنهم آلهتهم لأنها لم يعصها ما أصابهم ، إذ هى
جناد . وقيل : « ضَلُّوا عَنْهُمْ » ، أى تركوا الأصنام وتبرعوا منها . (وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ) أى والآلهة
التي ضلت عنهم هى إفكهم فى قولهم : إنها تقربهم إلى الله زلفى . وقراءة العامة « إِفْكُهُمْ »
بكسر الهمزة وسكون الفاء ، أى كذبهم . والإفك : الكذب ، وكذلك الأفيكة ، والجمع الأفالك .
ورجل أفاك أى كذاب . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن الزبير . وَذَلِكَ أَفْكُهُمْ . بفتح الهمزة

والفاء والكاف، على الفعل؛ أى ذلك القول صرفهم عن التوحيد . والأفك (بالفتح) مصدر قولك : أَفَكَ يَأْفِكُ أَفْكَاً أى قلبه وصرفه عن الشيء . وقرأ عكرمة « أَفْكَهُمْ » بتشديد الفاء على التأكيد والتكثير . قال أبو حاتم : يعنى قلبهم عما كانوا عليه من النعيم . وذكر المهدوي عن ابن عباس أيضا « آفَكَهُمْ » بالمد وكسر الفاء ؛ بمعنى صارفهم . وعن عبد الله بن الزبير باختلاف عنه « آفَكَهُمْ » بالمد؛ فجاز أن يكون أفعلهم، أى أصارهم إلى الإفك . وجاز أن يكون فاعلهم تَخَادَعَهُمْ . ودليل قراءة العامة « إِنْكُفُّهُمْ » قوله : ﴿ وَمَا كَانُوا يَقْتُرُونَ ﴾ أى يكذبون . وقيل « أَفْكَهُمْ » مثل « أَفْكَهُمْ » ، الإفك والأفك كالخذر والحدَر؛ قاله المهدوي .

قوله تعالى : وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمْعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصَبُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِينَ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ ﴾ هذا توبيخ لمشركي قريش؛ أى إن الجن سمعوا القرآن فآمنوا به وعلّموا أنه من عند الله وأنهم معرضون مصرّون على الكفر . ومعنى : « صَرَفْنَا » وجهنا إليك وبعثنا . وذلك أنهم صُرفوا عن استراق السمع من السماء برجوم الشُّبّ — على ما يأتى — ولم يكونوا بعد عيسى قد صُرفوا عنه إلا عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم . قال المفسرون ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وغيرهم : لما مات أبو طالب خرج النبي صلى الله عليه وسلم وحده إلى الطائف يلتمس من ثقيف النصرة فقصده عبدُ اللَّهِ بن مسعودا وحبيبا وهم إخوة — بنو عمرو بن عمير — وعندهم امرأة من قريش من بنى جُمَحٍ فدخلهاهم إلى الإيمان وسألهم أن ينصروه على قومه فقال أحدهم : هو يمرط^(١) ثياب الكعبة إن كان الله أرسلك ! وقال الآخر : ما وجد الله أحدا يرسله غيرك ! وقال الثالث : والله لا أكلمك كلمة أبدا ؛ إن كان الله أرسلك كما تقول فانت أعظم خطرا من أن أردّ عليك الكلام . وإن كنت تكذب فما ينبغي لى أن أكلمك . ثم أغرّوا به سفهاءهم

وعبيدهم يسبونهُ ويضحكون به ، حتى اجتمع عليه الناس وألجئوه إلى حائط لعبنة وشيبة ابني ربيعة . فقال لِحُمَيْحِيَّةَ : ” ماذا لقينا من أحماك “ ثم قال : ” اللهم إني أشكو إليك ضَعْفَ قُوَّتِي وَقِلَّةَ حِيلَتِي وهواني على الناس ، يا أرحم الراحمين ، أنت رب المستضعفين “ وأنت ربي ؛ لِمَن تَكُنِّي ! إلى عبدٍ يَجْهَمُنِي ^(١) ، أو إلى عدوٍّ ملكته امرئ ! إن لم يكن بك غضب عليّ فلا أبالي ، ولكن عافيتك هي أوسع لي “ أعوذ بنور وجهك من أن ينزل بي غضبك ، أو يحل عليّ سخطك ، لك العُتْبَى حتى ترضى “ ولا حول ولا قوة إلا بك “ .

فرحمه أبنا ربيعة وقالوا لفلان لما نصراني يقال له عداس : خذ قِطْعًا من العنب وضعه في هذا الطبق ثم ضعه بين يدي هذا الرجل ؛ فلما وضعه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم ” باسم الله “ ثم أكل ؛ فنظر عداس إلى وجهه ثم قال : والله إن هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلدة ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” مِن أَيِّ البلاد أنت يا عدّاس وما دينك “ ؟ قال : أنا نصراني من أهل نِينَوَى . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ” أَمِنْ قَرْيَةِ الرَّجُلِ الصَّالِحِ يُونُسَ بْنِ مَتَّى “ ؟ فقال : وما يدريك ما يونس ابن متى ؟ قال : ” ذاك أنى كان نبيًا وأنا نبي “ فانكبّ عداس حتى قبل رأس النبي صلى الله عليه وسلم ويديه ورجليه . فقال له ابنا ربيعة : لم فعلت هكذا ؟ فقال : يا سيدي ما في الأرض خير من هذا ، أخبرني بأمر ما يعلمه إلا نبي . ثم أنصرف النبي صلى الله عليه وسلم حين يئس من خير تقيف ، حتى إذا كان ببطن نَخْلَةٍ قام من الليل يصلي فتر به نفر من جنّ أهل نَصِيبِينَ . وكان سبب ذلك أن الجنّ كانوا يَسْتَرْقُونَ السَّمْعَ ، فلما حُرِست السماء ورُمُوا بالشهب قال إبليس : إن هذا الذي حدث في السماء شيء حدث في الأرض ؛ فبعث سراياه ليعرف الخبر ، أولهم رَكْبٌ نَصِيبِينَ وهم أشرف الجنّ إلى تِهَامَةٍ ، فلما بلغوا بَطْنَ نَخْلَةٍ سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الغداة ببطن نخلة ويتلو القرآن ، فاستمعوا له وقالوا : أنصتوا . وقالت طائفة : بل أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن ينذر

(٢) أى يلقاني بالغلظة والوجه الكريه .

(١) في سيرة ابن هشام : « بعيد » .

الْحَقِّ وَيَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيَقْرَأُ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ ؛ فَصَرَفَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ نَفَرًا مِنَ الْحَقِّ مِنْ نَبِيِّنَا وَجَمْعَهُمْ لَهُ ؛ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى الْحَقِّ اللَّيْلَةَ فَأَيُّكُمْ يَتَّبِعُنِي ؟ " فَاطْرُقُوا " ثُمَّ قَالَ الثَّانِيَةُ فَاطْرُقُوا ، ثُمَّ قَالَ الثَّلَاثَةُ فَاطْرُقُوا ؛ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : " أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ؛ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : وَلَمْ يَحْضُرْ مَعَهُ أَحَدٌ غَيْرِي ؛ فَانْطَلَقْنَا حَتَّى إِذَا كُنَّا بِأَهْلِ مَكَّةَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شِعْبًا يُقَالُ لَهُ « شِعْبُ الْحُجُّونِ » وَخَطَّ لِي خَطًّا وَأَمَرَنِي أَنْ أَجْلِسَ فِيهِ وَقَالَ : " لَا تَخْرُجْ مِنْهُ حَتَّى أَعُودَ إِلَيْكَ " . ثُمَّ انْطَلَقَ حَتَّى قَامَ فَانْتَشَعَ الْقُرْآنَ ، فَجَعَلَتْ أَرَى أَمْثَالَ النَّسُورِ تَهْوِي وَتَمُثِّي فِي رَفْرِفِهَا ، وَسَمِعْتُ لَفْظًا وَغَمَمَةً حَتَّى خَفَّتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « وَغَشِيَتْهُ أَسْوَدَةٌ كَثِيرَةٌ حَالَتْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ حَتَّى مَا أَسْمَعُ صَوْتَهُ ، ثُمَّ طَفِقُوا يَتَقَطَّعُونَ مِثْلَ قِطْعِ السَّحَابِ ذَاهِبِينَ ، فَفَرَّغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ الْفَجْرِ فَقَالَ : " أَمْتُ ؟ " قُلْتُ : لَا وَاللَّهِ ، وَلَقَدْ هَمَمْتُ مَرَارًا أَنْ أَسْتَفِيتَ بِالنَّاسِ حَتَّى سَمِعْتُكَ تَقْرَعُهُمْ بِعَصَاكَ تَقُولُ اجْلِسُوا ؛ فَقَالَ : " لَوْ خَرَجْتُ لَمْ أَمْنِ عَلَيْكَ أَنْ يَخْطِفَكَ بَعْضُهُمْ " ثُمَّ قَالَ : " هَلْ رَأَيْتَ شَيْئًا ؟ " قُلْتُ : نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، رَأَيْتُ رَجُلًا سَوْدَاً مُسْتَفْرِئًا ثِيَابًا بِيضًا ؛ فَقَالَ : " أُولَئِكَ جِنٌّ نَصِيبِينَ سَالُونِي الْمَتَاعِ وَالزَّادِ فَتَنْعَمُهُمْ بِكُلِّ عَظْمٍ حَائِلٍ وَرَوْتُهُ وَبِعَرَةٍ " . فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ يَقْدَرُهَا النَّاسُ عَلَيْنَا . فَهَبَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُسْتَنْجِيَ بِالْعِظْمِ وَالرَّوْثِ . قُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، وَمَا يُغْنِي ذَلِكَ عَنْهُمْ ! قَالَ : " إِنَّهُمْ لَا يَحْدُونُ عَظْمًا إِلَّا وَجَدُوا عَلَيْهِ لَحْمَهُ يَوْمَ الْكَلِّ « وَلَا رَوْتَهُ إِلَّا وَجَدُوا فِيهَا حَبًّا يَوْمَ الْكَلِّ " فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَقَدْ سَمِعْتُ لَفْظًا شَدِيدًا ؟ فَقَالَ : " إِنْ الْحَقِّ تَدَارَاتُ فِي قَتِيلٍ بَيْنَهُمْ فَتَحَاكُوا إِلَى فَقِضِيَّتِ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ " . ثُمَّ تَبَرَّزَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَنَانِي فَقَالَ : " هَلْ مَعَكَ مَاءٌ ؟ " فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، مَعِيَ إِدَاوَةٌ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ نَبِيذِ التَّمْرِ فَصَبَبْتُ عَلَى يَدَيْهِ فَنَوَّضًا فَقَالَ : " تَمَرَةٌ طَلِيَّةٌ وَمَاءٌ طَهُورٌ " . رَوَى مَعْنَاهُ مَعْمَرٌ عَنْ قَتَادَةَ وَشُعْبَةَ أَيْضًا عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ . وَلَيْسَ

(١) أسودة (جمع السواد) والسواد والأسودات والأسود : جماعة الناس . وقيل هم الضروب المتفرقة .

(٢) الاستفراء : أن يدخل الإنسان لِمَازَرِهِ بَيْنَ تَغْذِيَةِ مَلُوْهُ بِأَنْ يَخْرُجَهُ .

(٣) العظم الحائل : المتغير ؛ قد غيره البلى . (٤) تدارأ : اختلف . (٥) الإدواة : إناء صغير من جلده .

في حديث معمر بن كزيب التمر . روى عن أبي عثمان النهدي أن ابن مسعود أبصر زوطاً فقال :
 ماهؤلاء ؟ قال : هؤلاء الزط . قال : ما رأيت شبيههم إلا الجن ليلة الجن فكانوا مستغزرين يتبع
 بعضهم بعضاً . وذكر الدراقطني عن عبد الله بن لبيبة حدثني قيس بن المجاج عن حنش عن
 ابن عباس عن ابن مسعود أنه وصّا النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن بنيذ فتوضأ به وقال :
 " شراب وطهور " . ابن لبيبة لا يحتج به . وبهذا السند عن ابن مسعود : أنه خرج مع النبي
 صلى الله عليه وسلم ليلة الجن فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أمعك ماء يا ابن
 مسعود ؟ " فقال : مئى نبيذ في إداوة ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " صُبْ عَلَى
 منه " . فتوضأ وقال : " هو شراب وطهور " . فترد به ابن لبيبة وهو ضعيف الحديث . قال
 الدراقطني : وقيل إن ابن مسعود لم يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن . كذلك
 رواه علقمة بن قيس وأبو عبيدة بن عبد الله وغيرهما عنه أنه قال : ما شهدت ليلة الجن .
 حدثنا أبو محمد بن صاعد حدثنا أبو الأشعث حدثنا بشر بن الفضل حدثنا داود بن أبي هند
 عن عامر عن علقمة بن قيس قال قلت لعبد الله بن مسعود : أشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أحدكم ليلة أنه داعى الجن ؟ قال لا . قال الدراقطني : هذا إسناد صحيح لا يختلف في عدالة
 راويه . وعن عمرو بن مرة قال قلت لأبي عبيدة : حضر عبد الله بن مسعود ليلة الجن ؟ فقال لا .
 قال ابن عباس : كان الجن سبعة نفر من جن نصيبين ففعلهم النبي صلى الله عليه وسلم رسلاً
 إلى قومهم . وقال زب بن حبيش : كانوا تسعة أحدهم زوبة . وقال قتادة : إنهم من
 أهل ينوى . وقال مجاهد : من أهل حران . وقال صكرمة : من جزيرة الموصل . وقيل : إنهم كانوا
 سبعة ، ثلاثة من أهل نجران وأربعة من أهل نصيبين . وروى ابن أبي الدنيا أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال في هذا الحديث وذكر فيه نصيبين فقال : " رفعت إلى حتى رأيتها فدعوت الله أن يكثر
 مطرها وينضر شجرها وأن يفزر نهرها " . وقال السهيلي : ويقال كانوا سبعة ، وكانوا يهوداً
 فأسلموا ؛ ولذلك قالوا : « أَتَزَلُ مِنْ بَعْدِ مُوسَى » . وقيل في أسمائهم : شاصر وماصر ومنشى^(٢)

(١) الزط : جبل أسود من السند . وقيل : أعراب « جت » بالهندية ، وهم جبل من أهل الهند .

(٢) في كتب اللغة : « شصار » ككتاب .

وماشي والأحقب ؛ ذكر هؤلاء الخمسة ابن دريد . ومنهم عمرو بن جابر . ذكره ابن سلام من طريق أبي إسحاق السبيعي عن أشياخه عن ابن مسعود أنه كان في نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يمشون فرفع لهم إعصار ثم جاء إعصار أعظم منه فإذا حية قتيل ، فعمد رجل منا إلى رءائه فشقه وكفن الحية ببعضه ودفنها . فلما جنَّ الليل إذا امرأتان تسالان : أيكم دفن عمرو بن جابر . فقلنا : ماندرى من عمرو بن جابر ! فقلتا : إن كنتم ابتيغيم الأجر فقد وجدتموه . إن فسقة الجنِّ اقتتلوا مع المؤمنين فقتل عمرو ؛ وهو الحية التي رأيت ، وهو من النفر الذين استمعوا القرآن من عهد صلى الله عليه وسلم ثم ولّوا إلى قومهم منذرين . وذكر ابن سلام رواية أخرى : أن الذي كفته هو صفوان بن المعطل .

قلت : وذكر هذا الخبر الثعلبي بنحوه فقال : وقال ثابت بن قُطبة جاء أناس إلى ابن مسعود فقالوا : إنا كنا في سفر فرأينا حية متشحطة في دماها ، فأخذها رجل منا فواريناها ، فجاء أناس فقالوا : أيكم دفن عمرو ؟ قلنا ! وما عمرو ! قالوا الحية التي دفنتم في مكان كذا ، أما إنه كان من النفر الذين سمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم وكان بين حيتين من الجنِّ مسلمين وكافرين قتال فقتل . ففى هذا الخبر أن ابن مسعود لم يكن في سفر ولا حضر الدفن ؛ والله أعلم . وذكر ابن أبي الدنيا عن رجل من التابعين سمّاه : أن حية دخلت عليه في خبائه نلث عطشاً فسقاها ثم أنها ماتت فدفنها ، فأبى من الليل فسلم عليه وشكر ؛ وأخبر أن تلك الحية كانت رجلاً من جنِّ نصيبين اسمه زوبعة . قال السُّنَيْل : وبلغنا في فضائل عمر ابن عبد العزيز رضى الله عنه مما حدثنا به أبو بكر بن طاهر الأشبيلي أن عمر بن عبد العزيز كان يمشى بأرض فلاة ، فإذا حية ميتة فكفنها بفضلة من رءائه ودفنها ، فإذا قائل يقول : ياسرق ، أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : «سمتوت بأرض فلاة فيكفئك رجل صالح» . فقال : ومن أنت يرحمك الله ! فقال : رجل من الجنِّ الذين استمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق منهم إلا أنا وسرق . وهذا سرق قدمات . وقد قتلت

عائشة رضى الله عنها حية رأتها في حجرتها تستمع وعائشة تقرأ ؛ فأتيت في المنام فقيل لها : إنك قتلت رجلا مؤمنا من الجن الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقالت : لو كان مؤمنا ما دخل على حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقيل لها : ما دخل عليك إلا وأنت متقنة ، وما جاء إلا ليستمع الذكر . فأصبحت عائشة فزعة ، وأشتريت رقاباً فأعققتهم . قال السهيلي : وقد ذكرنا من أسماء هؤلاء الجن ما حضرنه ؛ فإن كانوا سبعة فالأحقب منهم وَصِفَ لأحدهم « وليس باسم علم ؛ فإن الأسماء التي ذكرناها أنفا ثمانية بالأحقب . والله أعلم .

قلت « وقد ذكر الحافظ ابن عساكر في تاريخه : هامة بن الهيم بن الأقيس بن إبليس ؛ قيل : إنه من مؤمنى الجن ومن لقي النبي صلى الله عليه وسلم وعلمه سورة « إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ » و « الْمُرْسَلَاتِ » و « عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ » و « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » و « الْحَمْدُ » و « الْمُعَوِّذَتَيْنِ » . وذكر أنه حضر قتل هابيل وشريك في دمه وهو غلام ابن أعوام ، وأنه لقي نُوحاً وتاب على يديه « وهو دأ وصالحا ويعقوب ويوسف وإلياس وموسى بن عمران وعيسى بن مريم عليهم السلام . وقد ذكر الماوردي أسماءهم عن مجاهد فقال « حمى ومسى ومثنى وشاصر وماصر والأرد وأنيان والأحقم . وذكرها أبو عمرو عثمان بن أحمد المعروف بابن السماك قال : حدثنا محمد ابن البراء قال حدثنا الزبير بن بكار قال : كان حمزة بن عتبة بن أبي لهب يُسَمَّى جَنَّ نَصِيْبِيْن الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول : حمى ومسى وشاصر وماصر والأخفر والأرد وأنيال^(٣) .

قوله تعالى : (فَلَمَّا حَضَرُوهُ) أى حضروا النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو من باب تلوين الخطاب . وقيل : لما حضروا القرآن واستماعه . (قَالُوا أَنْصِتُوا) أى قال بعضهم لبعض استكنوا لاستماع القرآن . قال ابن مسعود « هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم

(١) في ز ، ل : « منقبة » . (٢) في أ : « الأهم » .

(٣) لم نوفق لتحقيق هذه الأسماء . والأصول والمصادر التي بين أيدينا مضطربة فيها .

وهو يقرأ القرآن ببطن نخلة ، فلما سمعوه « قَالُوا أَنْصِتُوا » قالوا صه . وكانوا سبعة : أحدهم زوبعة ؛ فأنزل الله تعالى : « وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا » الآية إلى قوله : « فِي ضَلَالٍ مَبِينٍ » . وقيل : « أَنْصِتُوا » لسماع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمعنى متقارب . « فَلَمَّا قُضِيَ » وقرأ لاحق بن حُميد وخبيب بن عبد الله بن الزبير « فَلَمَّا قَضَى » بفتح القاف والضاد ؛ يعنى النبي صلى الله عليه وسلم قبل الصلاة . وذلك أنهم خرجوا حين حُرست السماء من استراق السمع ليستنكبوا ما أوجب ذلك ؟ بغاءوا وادى نخلة والنبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الفجر ، وكانوا سبعة ، فسمعوه وانصرفوا إلى قومهم منذرين ، ولم يعلم بهم النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : بل أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن ينذر الجن ويقرأ عليهم القرآن ، فصرف الله إليه نفرًا من الجن ليستمعوا منه وينذروا قومهم ؛ فلما تلا عليهم القرآن وفرغ انصرفوا بأمره قاصدين من وراءهم من قومهم من الجن ، منذرين لهم مخالفة القرآن وعذرين إياهم بأس الله إن لم يؤمنوا . وهذا يدل على أنهم آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه أرسلهم . ويدل على هذا قولهم : « يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ » ولولا ذلك لما أنذروا قومهم . وقد تقدم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم جعلهم رسلًا إلى قومهم ؛ فعلى هذا ليلة الجن ليلتان ، وقد تقدم هذا المعنى مستوفى . وفي صحيح مسلم ما يدل على ذلك على ما يأتي بيانه في « قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ » . وفي صحيح مسلم عن معن قال : سمعت أبي قال سألت مسروقًا : من آذن النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن ؟ فقال : حدثني أبوك - يعنى ابن مسعود - أنه آذنته بهم شجرة .

قوله تعالى : قَالُوا يَنْقُومَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كَتَبًا أُتِرَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْخَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٥﴾

يَنْقُومَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ، يَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ
مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى) أى القرآن ؛ وكانوا
مؤمنين بموسى . قال عطاء : كانوا يهودا فأسلموا ؛ ولذلك قالوا : « أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى » .
وعن ابن عباس : أن الجن لم تكن سمعت بأمر عيسى ، فلذلك قالت : « أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى » .
(مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) أى ما قبله من التوراة . (يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ) دين الحق .
(وَإِلَى طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ) دين الله القويم . (يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ) أى هذا صلى الله
عليه وسلم ؛ وهذا يدل على أنه كان مبعوثا إلى الجن والإنس . قال مقاتل : ولم يبعث الله
نبيا إلى الجن والإنس قبل محمد صلى الله عليه وسلم .

قلت : يدل على قوله ما فى صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله الأنصارى قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « أُعْطِيَتْ نَحْمَسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي كَانَ كُلُّ نَجْيٍ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ
خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى كُلِّ أَحْمَرٍ وَأَسْوَدَ وَأَحَلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَلَمْ تُحَلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ
طَيِّبَةً طَهُورًا وَمَسْجِدًا فَأَيُّمَا رَجُلٍ أَدْرَكْتَهُ الصَّلَاةَ صَلَّى حَيْثُ كَانَ وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ بَيْنَ
يَدَيَّ مَسِيرَةِ شَهْرٍ وَأُعْطِيْتُ الشَّفَاعَةَ » . قال مجاهد : الأحمر والأسود : الجن والإنس .
وفى رواية من حديث أبى هريرة « وَبُعِثْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً وَخُتِمَ بِي النَّبِيُّ » . (وَآمِنُوا بِهِ)
أى بالداعى وهو محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : « به » أى بالله ؛ لقوله : (يَغْفِرَ لَكُمْ
مِّنْ ذُنُوبِكُمْ) . قال ابن عباس : فاستجاب لهم من قومهم سبعون رجلا ؛ فرجعوا إلى النبي
صلى الله عليه وسلم فوافقوه بالبطحاء ؛ فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم .

مسألة - هذه الآية تدل على أن الجن كالإنس فى الأمر والنهى والثواب والعقاب .
وقال الحسن : ليس للمؤمنى الجن ثواب غير نجاتهم من النار ؛ يدل عليه قوله تعالى :
(يَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ) . وبه قال أبو حنيفة قال : ليس ثواب الجن
إلا أن يجاروا من النار ، ثم يقال لهم : كونوا ترابا مثل البهائم . وقال آخرون : إنهم كما يعاقبون

في الإساءة يميزون في الإحسان مثل الإنس . وإليه ذهب مالك والشافعي وابن أبي ليلى .
وقد قال الضحاك : الجن يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون . قال القشيري : والصحيح
أن هذا مما لم يقطع فيه شيء ، والعلم عند الله .

قلت : قوله تعالى : « وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا » يدل على أنهم يشابون ويدخلون
الجنة لأنه قال في أول الآية : « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ
آيَاتِي — إلى أن قال — وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِّمَّا عَمِلُوا » . والله أعلم ، وسيأتي لهذا في سورة
« الرحمن » مزيد بيان إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : « وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ
وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » (٣٢)
قوله تعالى : « (وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ) أي لا يفوت الله
ولا يسبقه (وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ) أي أنصار يمنعونه من عذاب الله . (أُولَئِكَ
فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) » .

قوله تعالى : « أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَلَمْ يَكُنْ يَخْلُقْهُنَّ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُمْحِيَ الْمَوْتِ بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ » (٣٣)

قوله تعالى : « (أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) الرؤية هنا بمعنى
العلم . و « أَنْ » وأسماها وخبرها سدت مسد مفعول الرؤية . (وَلَمْ يَكُنْ يَخْلُقْهُنَّ بِقَادِرٍ
عَلَى أَنْ يُمْحِيَ الْمَوْتِ) احتجاج على منكرى البعث . ومعنى « لَمْ يَكُنْ » يعجز ويضعف عن
إبداعهن . يقال : عجز بأمره وعجز إذا لم يهتد لوجهه ، والإدغام أكثر . ونقول في الجمع
عجزوا ، مخففا ، وعجزوا أيضا بالتشديد . قال :

عَبَّوْا بِأَمْرِهِمْ كَمَا ■ عَيْتُ بِيضَتِهَا الْحَمَامَةُ^(١)

وعينت بأمرى إذا لم تهتد لوجهه . وأعيانى هو . وقرأ الحسن « وَلَمْ يَبْعِ » بكسر العين وإسكان الياء ؛ وهو قليل شاذٌ ، لم يأت لإعلال العين وتصحيح اللام إلا فى أسماء قليلة ؛ نحو غاية وآية . ولم يأت فى الفعل سوى بيت أنشدته الفراء ؛ وهو قول الشاعر :

فَكَانَهَا بَيْنَ النِّسَاءِ سَبِيكَةً ■ تَمْشِي بِسُدَّةٍ بَيْنَهَا فَتْحِي^(٢)

(بِقَادِرٍ) قال أبو عبيدة والأخفش : الباء زائدة للتوكيد كالباء فى قوله : « وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا » ، وقوله : « تَنْتَبُتُ بِالذَّهْنِ »^(٣) . وقال الكسائى والفراء والزجاج : الباء فيه خلف الاستفهام والمجد فى أول الكلام . قال الزجاج : والعرب تدخلها مع المجد تقول : ما ظننت أن زيدا بقائم . ولا تقول : ظننت أن زيدا بقائم . وهو لدخول « ما » ودخول « أن » للتوكيد . والتقدير : أليس الله بقادر ، كقوله تعالى : « أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ »^(٤) . وقرأ ابن مسعود والأعرج والمجدي وابن أبي إسحاق ويعقوب « يَقْدِرُ » واختاره أبو حاتم ؛ لأن دخول الباء فى خبر « أن » قبيح . واختار أبو عبيد قراءة العامة ؛ لأنها فى قراءة عبد الله « خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ » بغير باء . والله أعلم .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبَّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ) أى ذكرهم يوم يعرضون فيقال لهم : (أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبَّنَا) فيقول لهم المقر : (فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) أى بكفركم .

(٣) راجع ج ٥ ص ٢٨٧

(٢) السدة : الفناء .

(١) البيت لعبد بن الأبرص .

(٥) راجع ج ١٥ ص ٦٠

(٤) راجع ج ١٢ ص ١١٤

قوله تعالى : فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعِزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ
 لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يُوعَدُونَ لََّا يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَارٍ بَلُغْ
 فَمَلَّ بِهَٰلِكَ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعِزْمِ مِنَ الرُّسُلِ) قال ابن عباس : ذوو الحزم
 والصبر ؛ قال مجاهد : هم خمسة : نوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، وعهد عليهم الصلاة
 والسلام . وهم أصحاب الشرائع . وقال أبو العالية : إن أولى العزم : نوح ، وهود ، وإبراهيم .
 فأمر الله [عز وجل] نبّيه عليه الصلاة والسلام أن يكون رابعهم . وقال السدي : هم ستة :
 إبراهيم ، وموسى ، وداود ، وسليمان ، وعيسى ، وعهد ؛ صلوات الله عليهم أجمعين . وقيل :
 نوح ، وهود ، وصالح ، وشعيب ، ولوط ، وموسى ؛ وهم المذكورون على النسق في سورة
 « الأعراف والشعراء » . وقال مقاتل : هم ستة : نوح صبر على أذى قومه مدة .
 وإبراهيم صبر على النار . وإسمحاق صبر على الذبح . ويعقوب صبر على فقد الولد وذهاب
 البصر . ويوسف صبر على البئر والسجن . وأيوب صبر على الضر . وقال ابن جرير :
 إن منهم إسماعيل ويعقوب وأيوب . وليس منهم يونس ولا سليمان ولا آدم . وقال الشعبي
 والكلبي ومجاهد أيضا : هم الذين أمروا بالقتال فأظهروا المكاشفة وجاهدوا الكفرة .
 وقيل : هم نجباء الرسل المذكورون في سورة « الأنعام » وهم ثمانية عشر : إبراهيم ،
 وإسمحاق ، ويعقوب ، ونوح ، وداود ، وسليمان ، وأيوب ، ويوسف ، وموسى ، وهرون
 وزكرياء ، ويحيى ، وعيسى ، وإلياس ، وإسماعيل ، واليسع ، ويونس ، ولوط . واختاره
 الحسن بن الفضل لقوله في عقبه « أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ أَقْبَدَهُ » . وقال ابن
 عباس أيضا : كل الرسل كانوا أولى عزم . واختاره علي بن مهدي الطبري ، قال : وإنما
 دخلت « من » للتجنيس لا للتبعض ؛ كما تقول « اشتريت أردية من البز وأكسية من الخز .
 أي اصبر كما صبر الرسل . وقيل : كل الأنبياء أولو عزم إلا يونس بن متى ؛ ألا ترى أن

النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يكون مثله ؛ لحفة وعجلة ظهرت منه حين ولى مُفاضياً لقومه ، فابتلاه الله بثلاث ؛ سَلَطَ عليه العاقلة حتى أغاروا على أهله وماله ؛ وسلَطَ الذئب على ولده فأكله ، وسلط عليه الحوت فابتلعه ؛ قاله أبو القاسم الحكيم . وقال بعض العلماء : أولو العزم اثنا عشر نبياً أرسلوا إلى بني إسرائيل بالشام فعصوهم ، فأوحى الله إلى الأنبياء أنى مرسل عذابى إلى عصاة بني إسرائيل ؛ فشق ذلك على المرسلين فأوحى الله إليهم اختاروا لأنفسكم ؛ إن شئتم أنزلت بكم العذاب وأنجييت بني إسرائيل ، وإن شئتم نجيتكم وأنزلت العذاب ببني إسرائيل ؛ فتشاوروا بينهم فاجتمع رأيهم على أن ينزل بهم العذاب وينجى الله بني إسرائيل ؛ فأنجى الله بني إسرائيل وأنزل بأولئك العذاب . وذلك أنه سلط عليهم ملوك الأرض ؛ فمنهم من نُشر بالناشير ، ومنهم من سلخ جلدة رأسه ووجهه ، ومنهم من صُلب على الخشب حتى مات ؛ ومنهم من حُرِّق بالنار . والله أعلم . وقال الحسن : أولو العزم أربعة : إبراهيم ، وموسى ، وداود ، وعيسى ؛ فأما إبراهيم فقيل له : « أَسْلِمَ قَالَ أَتَسَلِّتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ^(١) » ثم أبتلى فى ماله وولده ووطنه ونفسه ؛ فوجد صادقا وإيّا فى جميع ما ابتلى به . وأما موسى ففزعته حين قال له قومه : « إِنَّا لَمُدْرِكُونَ . قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ^(٢) » . وأما داود فاخطأ خطيئته فنبه عليها ؛ فأقام يبكي أربعين سنة حتى نبتت من دموعه شجرة ، فقمعد تحت ظلها . وأما عيسى ففزعته أنه لم يضع لينة على لينة وقال : « إِنهَا مَعْبَرَةٌ فَأَعْبُرُهَا وَلَا تَعْمُرُهَا » . فكان الله تعالى يقول لرسوله صلى الله عليه وسلم « اصبر ؛ أى كن صادقا فيما ابتليت به مثل صدق إبراهيم ؛ وانقأ بنصرة مولاك مثل ثقة موسى ، مهتما بما سلف من هفواتك مثل اهتمام داود ، زاهدا فى الدنيا مثل زهد عيسى . ثم قيل هى « منسوخة بأية السيف . وقيل « محكة ؛ والأظهر أنها منسوخة ؛ لأن السورة مكية . وذكر مقاتل . أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أُحُد ؛ فأمره الله عز وجل أن يصبر على ما أصابه كما صبر أولو العزم من الرسل ، تسهيلا عليه وتثبيتا له . والله أعلم . (وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ) قال مقاتل : بالدعاء

عليهم . وقيل : في إحلال العذاب بهم ، فإن أبعد غاياتهم يوم القيامة . ومفعول الاستعجال محذوف ، وهو العذاب . (كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ) قال يحيى : من العذاب . النقاش : من الآخرة . (لَمْ يَلْبَثُوا) أى في الدنيا حتى جاءهم العذاب . وهو مقتضى قول يحيى . وقال النقاش : في قبورهم حتى بعثوا للحساب . (إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ) يعنى في جنب يوم القيامة . وقيل : نساهم هول ما عاينوا من العذاب طول لبثهم في الدنيا . ثم قال : (بَلَّاغٌ) أى هذا القرآن بلاغ ؛ قاله الحسن . ف « بلاغ » رفع على إضمار مبتدأ ؛ دليله قوله تعالى : « هَذَا بَلَّاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ » . وقوله : « إِنَّ هَذَا لَبَلَّاغٌ لِقَوْمٍ عَالِدِينَ » . والبلاغ بمعنى التبليغ . وقيل : أى إن ذلك اللبث بلاغ ؛ قاله ابن عيسى ؛ فيوقف على هذا على « بلاغ » وعلى « نَهَارٍ » . وذكر أبو حاتم أن بعضهم وقف على « وَلَا تَسْتَعْجِلْ » ثم ابتدأ « لَهُمْ » على معنى لهم بلاغ . قال ابن الأنبارى : وهذا خطأ ؛ لأنك قد فصلت بين البلاغ وبين اللام ، — وهى رافعة — بشئ ؛ ليس منها . ويحوز في العربية : بلاغا وبلاغ ؛ النصب على معنى إلا ساعة بلاغا ؛ على المصدر أو على التعت للساعة . والخفض على معنى من نهار بلاغ . والنصب قرأ عيسى بن عمر والحسن . وروى عن بعض القراء « بَلِّغْ » على الأمر ؛ فعلى هذه القراءة يكون الوقف على « مِنْ نَهَارٍ » ثم يتدئ « بَلِّغْ » . (فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ) أى الخارجون عن أمر الله ؛ قاله ابن عباس وغيره . وقرأ ابن محيصن « فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ » على إسناد الفعل إلى القوم . وقال ابن عباس : إذا عمر على المرأة ولدها تكتب هاتين الآيتين والكلمتين في صحيفة ثم تغسل وتسقى منها ؛ وهى : بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلا الله العظيم الحليم الكريم ، سبحانه الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم . كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ . كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَّاغٌ فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ » صدق الله العظيم . وعن قتادة : لا يهلك الله [إلا هالكاً مشركاً . وقيل : هذه أقوى آية في الرجاء . والله أعلم .

(١) في ب ، ك ، ل : « العذاب » . (٢) راجع ج ٩ ص ٣٨٥ (٣) راجع ج ١١ ص ٣٤٩

(٤) راجع ج ١٩ ص ٢٠٨ (٥) لفظ الجلالة ساقط من ب ، ك ، ل . (٦) في تفسير الطبري :

« تلبوا ما يهلك على الله إلا هالك ول الإسلام ظهره » أو مناق صدق بلسانه وخالف بصله .

سورة القتال، وهي سورة محمد صلى الله عليه وسلم

مدينة في قول ابن عباس « ذكره النحاس . وقال الماوردي : في قول الجميع إلا ابن عباس وقصادة فإنهما قالا : إلا آية منها نزلت عليه بعد حجة الوداع حين خرج من مكة ، وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزنا عليه » فقتل عليه « وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ ^(١) » . وقال الثعلبي : إنها مكة ، وحكاها ابن هبة الله عن الضحاك وسعيد ابن جبير . وهي تسع وثلاثون [آية ^(٢)] . وقيل ثمان .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى « الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالُهُمْ » ①

قال ابن عباس ومجاهد : هم أهل مكة كفروا بتوحيد الله ، وصدوا أنفسهم والمؤمنين عن دين الله وهو الإسلام بنهيم عن الدخول فيه « وقاله السدي . وقال الضحاك : « عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » عن بيت الله بمنع قاصديه . ومعنى « أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ » : أبطل كبدهم ومكرم بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وجعل الدائرة عليهم ؛ قاله الضحاك . وقيل : أبطل ما عملوه في كفرهم بما كانوا يسمونه مكارم ؛ من صلة الأرحام وفك الأسارى وقرى الأضياف وحفظ الجوار . وقال ابن عباس : نزلت في المطمئنين ببدر ، وهم اثنا عشر رجلا : أبو جهل والحارث ابن هشام ، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأبى وأمية ابنا خلف ، ومُنَبِّه ونُيَيْسَه ابنا الجهماس ، وأبو البختري بن هشام « وزمعة بن الأسود ، وحكيم بن حزام ، والحارث بن عامر بن نوفل .

قوله تعالى : « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ

عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ » ②

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ﴾ قال ابن عباس ومجاهد: هم الأنصار. وقال مقاتل: إنها نزلت خاصة في ناس من قريش. وقيل: هما عاتقان فيمن كفر وآمن. ومعنى «أَصْلَ أَعْمَالِهِمْ»: أبطلها. وقيل: أضلهم عن الهدى بما صرفهم عنه من التوفيق. ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ من قال إنهم الأنصار فهي المواصلة في مساكنهم وأموالهم. ومن قال إنهم من قريش فهي الهجرة. ومن قال بالعموم فالصالحات جميع الأعمال التي ترضى الله تعالى. ﴿وَأَمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ﴾ لم يخالفوه في شيء، قاله سفيان الثوري. وقيل: صدقوا عهدا صلى الله عليه وسلم فيما جاء به. ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ يريد أن إيمانهم هو الحق من ربهم. وقيل: أى إن القرآن هو الحق من ربهم «نسخ به ما قبله» ﴿كَفَرُ عَنْهُمْ مَيْثَاتِهِمْ﴾ أى ماضى من سيئاتهم قبل الإيمان. ﴿وَأَصْلَحَ بِهَمُّهُمْ﴾ أى شأنهم؛ عن مجاهد وغيره. وقال قتادة: حالهم. ابن عباس: أمورهم. والثلاثة متقاربة وهي متأولة على إصلاح ما تعلق بدينامهم. وحكى النقاش أن المعنى أصلح نياتهم؛ ومنه قول الشاعر:

فإن تقبلى بالود أقبل بمنله ■ وإن تدبرى أذهب إلى حال باليا

وهو على هذا التأويل محمول على صلاح دينهم. «والبال» كالمصدر، ولا يعرف منه فعل، ولا تجمع العرب إلا في ضرورة الشعر فيقولون فيه: بالات. المبرد: قد يكون البال في موضع آخر بمعنى القلب؛ يقال: [ما يخطر فلان على بالي؛ أى على قلبي. الجوهري: والبال رخاء النفس^(١)]؛ يقال فلان رضى البال. والبال: الحال؛ يقال ما بالك. وقولهم: ليس هذا من بالي؛ أى مما أباليه. والبال: الحوت العظيم من حيتان البحر؛ وليس بعرى. والباله: وعاء الطيب؛ فارسي معرب؛ وأصله بالفارسية بيلة. قال أبو ذؤيب:

كأن عليها باله لَطِيمَةٌ ■ لها من خلال الدائتين أريج^(٢)

(١) ما بين المربعين ساقط من ك.

(٢) اللطية: العبرة التي لطمت بالمسك ففتفت به حتى نشبت وانجحت. والدأى: فقر الكاهل والظهر.

قوله تعالى : ذَٰلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ﴿١٠﴾
قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ « ذَٰلِكَ » في موضع رفع ؛ أى الأمر ذاك « أو ذاك الإضلال والهدى المتقدم ذكرهما سببه هذا . فالكافر أتبع الباطل ، والمؤمن أتبع الحق . والباطل : الشرك . والحق : التوحيد والإيمان . ﴿ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ ﴾ أى كهذا البيان الذى يُبين الله للناس أمر الحسنات والسيئات . والضمير فى « أَمْثَلَهُمْ » يرجع إلى الذين كفروا والذين آمنوا .

قوله تعالى : فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَخْنَتُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنَّا بَعْدَ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ بِشَاءِ اللَّهِ لَانتَصَرَّ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿١١﴾
فيه أربع مسائل .

الأولى - قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ ﴾ لما ميز بين الفريقين أمر بجهاد الكفار . قال ابن عباس « الكفار المشركون عبدة الأوثان . وقيل : كل من خالف دين الإسلام من مشرك أو مجبى إذا لم يكن صاحب عهد ولا ذمة ؛ ذكره الماوردى . وأختره ابن العربى وقال : وهو الصحيح لعموم الآية فيه ؛ « فَضَرْبَ الرِّقَابِ » مصدر . قال الزجاج : أى فأضربوا الرقاب ضرباً . وخص الرقاب بالذكر لأن القتل أكثر ما يكون بها . وقيل : نصب على الإغراء . قال أبو عبيدة : هو كقولك يانفس صبراً . وقيل : التقدير

أَقْصِدُوا ضَرْبَ الرِّقَابِ . وقال : « فَضْرَبَ الرِّقَابِ » ولم يقل فَأَقْتُلُوهُمْ ؛ لأن في العبارة بضرب الرقاب من الغلظة والشدة ما ليس في لفظ القتل ؛ لما فيه من تصوير القتل بأشنع صوره ؛ وهو حر العنق وإطارة العضو الذي هو رأس البدن وعُلُوّه وأوجُهُ أعضائه .

الثانية - قوله تعالى : (حَتَّى إِذَا أَنْتَضَمُوا) أى أكثرتم القتل . وقدمضى في « الأنفال » عند قوله تعالى : « حَتَّى يُنْخِضَ فِي الْأَرْضِ » . (فَشَدُّوا الْوَتَاقَ) أى إذا أسرتموهم . والوئاق أسم من الإيثاق ، وقد يكون مصدراً ؛ يقال : أوثقته إيثاقاً ووئاقاً . وأما الوئاق (بالكسر) فهو أسم الشيء الذى يوثق به كالرباط ؛ قاله القشيري . وقال الجوهري : وأوثقه في الوئاق أى شده . وقال تعالى : « فَشَدُّوا الْوَتَاقَ » . والوئاق (بكسر الواو) لغة فيه . وإنما أمر بشد الوئاق لئلا يفلتوا . (فَإِذَا مَنَّ) عليهم بالإطلاق من غير فدية (وَإِذَا فِدَاءٌ) . ولم يذكر القتل هاهنا اكتفاء بما تقدم من القتل في صدر الكلام ، و« مَنَّ » و« فِدَاءٌ » نصب بإضمار فعل . وقرئ « فَدَى » بالقصر مع فتح الفاء ؛ أى فإذا أنتموا عليهم مَنَّا ، وإما أن تغادوهم فِدَاءً . روى عن بعضهم أنه قال : كنت واقفا على رأس الحجاج حين أتى بالأسرى من أصحاب عبد الرحمن بن الأشعث وهم أربعة آلاف وثمانمائة فقتل منهم نحو من ثلاثة آلاف حتى قدم إليه رجل من كندة فقال : يا حجاج ! لا جازاك الله عن السنة والكرم خيراً ! قال : ولم ذلك ؟ قال : لأن الله تعالى قال : « فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَنْتَضَمُوا فَشَدُّوا الْوَتَاقَ فَإِذَا مَنَّ بَعْدُ وَإِذَا فِدَاءٌ » في حق الذين كفروا ؛ فوالله ! ما مننت ولا فديت ؟ وقد قال شاعرهم فيما وصف به قومه من مكارم الأخلاق :

ولا تقتل الأسرى ولكن نفكهم ■ إذا أثقل الأعناق حمل المفارم

فقال الحجاج : أف لهذه الحيف ! أما كان فيهم من يحسن مثل هذا الكلام ؟ ! خلوا

سبيل من بقى . فخلّى يومئذ عن بقية الأسرى ، وهم زهاء ألفين ، بقول ذلك الرجل .

الثالثة — واختلف العلماء في تأويل هذه الآية على خمسة أقوال :

الأول — أنها منسوخة، وهي في أهل الأوثان، لا يجوز أن يفادوا ولا يمتن عليهم .
والناسخ لها عندهم قوله تعالى : « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » وقوله : « فَإِمَّا تَقَفُّهُمْ
فِي الْحَرْبِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ » وقوله : « وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً » الآية ؛ قاله قتادة
والضحاك والسدي وابن جرير والعمري عن ابن عباس ؛ وقاله كثير من الكوفيين . وقال
عبد الكريم الجوزي : كتبت إلى أبي بكر في أسير أسير، فذكروا أنهم التمسوه بفداء كذا وكذا ؛
فقال اقتلوه ؛ لقتل رجل من المشركين أحب إلى من كذا وكذا .

الثاني — أنها في الكفار جميعا، وهي منسوخة على قول جماعة من العلماء وأهل النظر،
منهم قتادة ومجاهد، قالوا : إذ أسير المشرك لم يحز أن يمتن عليه ، ولا أن يفادى به فريد
إلى المشركين ؛ ولا يجوز أن يفادى عندهم إلا بالمرأة ؛ لأنها لا تقتل . والناسخ لها : « فَأَقْتُلُوا
الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » إذ كانت براءة آخر ما نزلت بالتوقيف ؛ فوجب أن يقتل كل
مشرك إلا من قامت الدلالة على تركه من النساء والصبيان ومن يؤخذ منه الجزية . وهو
المشهور من مذهب أبي حنيفة ؛ خيفة أن يعودوا حرباً للمسلمين . ذكر عبد الزقاق أخبرنا
معمر عن قتادة « فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً » قال : نسخها « فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ خَلْفَهُمْ » . وقال
مجاهد : نسخها « فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . وهو قول الحكم .

الثالث — أنها ناسخة؛ قاله الضحاك وغيره . روى الثوري عن جوير عن الضحاك :
« فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » قال : نسخها « فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً » . وقال ابن
المبارك عن ابن جرير عن عطاء : « فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً » فلا يقتل المشرك ولكن يمتن عليه
ويُفادى ؛ كما قال الله عز وجل . قال أشعث : كان الحسن يكره أن يقتل الأسير، ويتلو
« فَإِمَّا مَنَّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً » . وقال الحسن أيضا : في الآية تقديم وتأخير ؛ فكانه قال :
« فَضَرْبُ الزَّقَابِ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا » ثم قال : « حَتَّى إِذَا أَتَخْتَنِمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ » .

وزعم أنه ليس للإمام إذا حصل الأسير في يديه أن يقتله ؛ لكنه بالخيار في ثلاثة منازل ؛
إما أن يُقْتَلَ ، أو يفادى ، أو يسترق .

الرابع — قول سعيد بن جبيرة : لا يكون فداء ولا أسر إلا بعد الإختان والقتل بالسيف ؛
لقوله تعالى : « مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يَبِيتَ فِي الْأَرْضِ ^(١) » . فإذا أُسِرَ بعد
ذلك فللإمام أن يحكم بما رآه من قتل أو غيره .

الخامس — أن الآية محكمة ، والإمام غير في كل حال ؛ رواه علي بن أبي طلحة عن
ابن عباس ، وقاله كثير من العلماء منهم ابن عمر والحسن وعطاء ، وهو مذهب مالك والشافعي
والثوري والأوزاعي وأبي عبيد وغيرهم . وهو الاختيار ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء
الراشدين فعلوا كل ذلك ؛ قتل النبي صلى الله عليه وسلم عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ والنضر بن الحارث
يوم بدر صَبْرًا ، وفادى سائر أسارى بدر ، وَمَنْ عَلَى ثَمَامَةَ بْنِ أَتَالَ الحنفى وهو أسير في يده ،
وأخذ من سامة بن الأَكْوَعِ جارية ففدى بها أناسا من المسلمين ؛ وهبط عليه عليه السلام قوم
من أهل مكة فأخذهم النبي صلى الله عليه وسلم وَمَنْ عَلَيْهِمْ . وقد مَنْ عَلَى سَيِّ هِوِازَن . وهذا
كله ثابت في الصحيح ، وقد مضى جمعيه في (الأنفال) وغيرها . قال النحاس : وهذا على
أن الآيتين محكمتان معمول بهما ؛ وهو قول حسن ، لأن النسخ إنما يكون لشيء قاطع ؛
فإذا أمكن العمل بالآيتين فلا معنى للقول بالنسخ ؛ إذا كان يجوز أن يقع التبعيد إذا لقينا
الذين كفروا قتلناهم ، فإذا كان الأسر جاز القتل والاسترقاق والمفاداة والمَنْ عَلَى ما فيه
الصالح للمسلمين . وهذا القول يروى عن أهل المدينة والشافعي وأبي عبيد ، وحكاها
الطحاوى مذهباً عن أبي حنيفة ؛ والمشهور عنه ما قدمناه ، وبالله عز وجل التوفيق .

الرابعة — قوله تعالى : (حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا) قال مجاهد وابن جبيرة :
هو خروج مبغى عليه السلام . وعن مجاهد أيضا ؛ أن المعنى حتى لا يكون دين إلا دين
الإسلام ؛ فَيُسْلِمَ كُلُّ يَهُودِيٍّ وَنَصْرَانِيٍّ وَصَاحِبِ مِلَّةٍ ، وتأمين الشاة من الذئب . ونحوه

عن الحسن والكلبي والفراء والكسائي . قال الكسائي : حتى يُسَلِّمَ الخلق . وقال الفراء : حتى يؤمنوا وبذهب الكفر . وقال الكلبي : حتى يظهر الإسلام على الدين كله . وقال الحسن : حتى لا يعبدوا إلا الله . وقيل : معنى الأوزار السلاح ، فالمعنى شدوا الوثاق حتى تأمنوا وتضعوا السلاح . وقيل : معناه حتى تضع الحرب أي الأعداء المحاربون أوزارهم ، وهو سلاحهم بالهزيمة أو المواجهة . ويقال للكراع أوزار . قال الأعشى :

وأعددت للحرب أوزارها ■ رماحا طوالا وخيلا ذكورا
ومن تَسَج داود يحدى بها ■ على أثر الحسى عِبراً فَعِيراً^(١)

وقيل : ■ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ■ أي أنقلها . والوزر الثقل ■ ومنه وزير الملك لأنه يتحمل عنه الأثقال . وأنقلها السلاح لثقل حملها . قال ابن العربي : قال الحسن وعطاء : في الآية تقديم وتأخير ، المعنى فضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها فإذا أُنْخِمْتُمُوهُمْ فَشَدُّوا الْوُثَاقَ ؛ وليس للإمام أن يقتل الأسير . وقد روى عن المجاج أنه دفع أسيرا إلى عبد الله بن عمر ليقتله . فأبى وقال : ليس بهذا أمرنا الله ■ وقرأ ■ حَتَّى إِذَا أُنْخِمْتُمُوهُمْ فَشَدُّوا الْوُثَاقَ ■ . قلنا : قد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله ، وليس في تفسير الله لأنَّ والفداء منع من فريه ■ فقد بين الله في الزنى حكم الجلد ■ وبين النبي صلى الله عليه وسلم حكم الرجم ■ ولعل ابن عمر كره ذلك من بد المجاج فاعتذر بما قال ، وربك أعلم .

قوله تعالى : ﴿ ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْنَا مِنْهُمْ ﴾ ﴿ ذَٰلِكَ ﴾ في موضع رفع على ما تقدم ■ أي الأمر ذلك الذي ذكرت وبينت . وقيل : هو منصوب على معنى افعلوا ذلك . ويحوز أن يكون مبتدأ ■ المعنى ذلك حكم الكفار . وهي كلمة يستعملها الفصيح عند الخروج من كلام إلى كلام ، وهو كما قال تعالى : ■ هَٰذَا وَإِنَّ لِلطَّٰغِيْنَ لَشَرَّ مَا بَ ■ . أي هذا حق وأنا أعرّفكم أن للظالمين كذا . ومعنى : ﴿ لَا أَنْتَصَرْنَا مِنْهُمْ ﴾ أي أهلكهم بغير قتال . وقال

(١) هذه رواية البيت في الأصول . وروايته في كتاب «الأعشى» .

ومن تسج داود موضوعة ■ تناق مع الحى غير اضرا

والموضوعة الدرع المنسوجة . وفي شراء النصرية ... على أثر العيس ... (٢) راجع ج ١٥ ص ٢٢٠

ابن عباس: لأهلكهم يجند من الملائكة . (وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ) أى أمركم بالحرب لِيَبْلُوَ ويختبر بعضكم ببعض فيعلم المجاهدين والصابرين ؛ كما فى السورة نفسها . (وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) يريد قتل أحد من المؤمنين (فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ) قراءة العامة « قاتلوا » وهى اختيار أبى عبيد . وقرأ أبو عمرو وحفص « قَتَلُوا » بضم القاف وكسر التاء ، وكذلك قرأ الحسن إلا أنه شدد التاء على التكثير . وقرأ الجحدري وعيسى بن عمرو وأبو حيوة « قَتَلُوا » بفتح القاف والتاء من غير ألف ؛ يعنى الذين قتلوا المشركين . قال قتادة : ذكر لنا أن هذه الآية نزلت يوم أُحد ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى الشعب « وقد فشَّت فيهم الجراحات والقتل ، وقد نادى المشركون : أَعْلُ هُبْلُ . ونادى المسلمون : الله أعلى وأجل . وقال المشركون : يومٌ بيوم بَدْر والحرب يحال . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” قولوا لا سوء . قتلنا أحياء عند ربهم يرزقون وقتلناكم فى النار يعذبون “ . فقال المشركون : إن لنا العزى ولا عَزَى لكم . فقال المسلمون : الله مولانا ولا مولى لكم . وقد تقدّم ذكر ذلك فى (آل عمران^(١)) .

قوله تعالى : سَيَسْجِدُ لَهُمْ وَيُصَلِّحُ بَالَهُمْ ﴿٥﴾

قال القشيري : قراءة أبى عمرو « قَتَلُوا » بعيدة ؛ لقوله تعالى : « سَيَسْجِدُ لَهُمْ وَيُصَلِّحُ بَالَهُمْ » والمقتول لا يوصف بهذا . قال غيره : يكون المعنى سيهديهم إلى الجنة ، أو سيهدي من بقى منهم « أى يحقق لهم الهداية . وقال ابن زياد : سيهديهم إلى محاجة منكرونيكير فى القبر . قال أبو المعالى : وقد ترد الهداية والمراد بها إرشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان والطرق الْمُقْضِيَةِ إِلَيْهَا ؛ من ذلك قوله تعالى فى صفة المجاهدين : « فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ . سَيَسْجِدُ لَهُمْ » ومنه قوله تعالى : « فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ^(٢) » معناه فاسلكوا بهم إليها .

قوله تعالى : وَيَدْخُلُهُمُ الْجَنَّةُ عَرَفَهَا هُمْ ﴿٦﴾

أى إذا دخلوها يقال لهم تفرقوا^(١) إلى منازلكم ، فهم أعرف بمنازلهم من أهل الجمعة إذا أنصرفوا إلى منازلهم . قال معناه مجاهد وأكثر المفسرين . وفى البخارى ما يدل على صحة هذا القول عن أبى سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يخلص المؤمنون من النار فيحسبون على قطرة بين الجنة والنار [فيَقْصُ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضِ مَظَالِمِ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا] حَتَّى إِذَا هُذِبُوا وَنُقُوا أُذِنَ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا أَحَدُهُمْ أَهْدَى بِمَنْزِلِهِ فِي الْجَنَّةِ [مِنْهُ] بِمَنْزِلِهِ فِي الدُّنْيَا " . وقيل : « عَرَفَهَا لَهُمْ » أى يَبْنَاهَا لَهُمْ حَتَّى عَرَفُوهَا مِنْ غَيْرِ اسْتِدْلَالٍ . قال الحسن : وصف الله تعالى لهم الجنة فى الدنيا ، فلما دخلوها عَرَفُوهَا بِصِفَتِهَا . وقيل : فيه حذف ، أى عَرَفَ طَرِقَهَا وَمَسَاكِنَهَا وَبُيُوتَهَا لَهُمْ . فحذف المضاف . وقيل : هذا التعريف بدليل ، وهو المَلَكُ الموكل بعمل العبد يمشى بين يديه ويتبعه العبد حتى يأتى العبد منزله ، ويعرفه المَلَكُ جميع ما جُعل له فى الجنة . وحديث أبى سعيد الخدري يردّه . وقال ابن عباس : « عَرَفَهَا لَهُمْ » أى طَبِيعَهَا لَهُمْ بِأَنْوَاعِ الْمَلَاذِ ، مَاخُذُ مِنَ الْعَرْفِ ، وهو الرائحة الطيبة . وطعام مُعَرَّفٍ أى مطبَّبٌ ، تقول العرب : عَزَفَ الْقَدْرَ إِذَا طَبَبَهَا بِالْمَلْحِ وَالْأَبْزَارِ . وقال الشاعر يخاطب رجلا ويمدحه :

« عَرَفْتَ كَلَامِي عَزَفْتَهُ اللَّطَائِمُ »^(٢)

يقوله : كما عَرَفُ الْإِنْبِ ، وهو الْبَقِيرُ وَالْبَقِيرَةُ ، وهو قميص لا تُكْنَى له تلبسه النساء . وقيل : هو من وضع الطعام بعضه على بعض من كثرته ، يقال حرير معزف ، أى بعضه على بعض ، وهو من العُرفِ المتناج كعُرفِ الفرس . وقيل : « عَرَفَهَا لَهُمْ » أى وَفَّقَهُمُ لِلطَّاعَةِ حَتَّى اسْتَوْجِبُوا الْجَنَّةَ . وقيل : عَزَفَ أَهْلُ السَّمَاءِ أَنَّهُمْ لَمْ يَظْهَرُوا لِكِرَامَتِهِمْ فِيهَا . وقيل : عَزَفَ الْمُطِيعِينَ أَنَّهُمْ لَهُمْ .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ

أَقْدَامَكُمْ ﴿٧﴾

(٢) زيادة من صحيح البخارى .

(١) فى ١ ، ز ، ل : « تفرقوا » .

(٣) اللطائم (جمع لطيمة) : قطعة مسك .

قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ ﴾ (١) أى إن تنصروا دين الله ينصركم على الكفار . نظيره : « وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ » وقد تقدم (١) . وقال قطرب : إن تنصروا نبي الله ينصركم الله ؛ والمعنى واحد . ﴿ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴾ (٢) أى عند القتال . وقيل على الإسلام . وقيل على الصراط . وقيل : المراد تثبيت القلوب بالأمن ؛ فيكون تثبيت الأقدام عبارة عن النصر والمعونة في موطن الحرب . وقد مضى في « الأنفال » (٣) هذا المعنى . وقال هناك : « إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا » (٤) فثبت هناك [واسطة ونفاها هنا] كقوله تعالى : « قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ » ثم نفاها بقوله : « اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ » (٥) . « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ » ومثله كثير ؛ فلا فاعل إلا الله وحده .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالُهُمْ ﴾ (٦)

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ (٦) يحتمل الرفع على الابتداء ، والنصب بما يفسره « فَتَعَسَا لَهُمْ » كأنه قال : اتعس الذين كفروا . و « تَعَسَا لَهُمْ » نصب على المصدر بسبيل الدعاء ؛ قاله الفراء ، مثل سَقَا لَهُ وَزَعَا . وهو تقيض لَعَا لَهُ . قال الأعشى :
فالتعس أولى لها من أن أقول لعا (٧)
■

وفيه عشرة أقوال : الأول - بعدا لهم ؛ قاله ابن عباس وابن جريج . الثاني - حزنًا لهم . قاله السدي . الثالث - شقاء لهم ؛ قاله ابن زيد . الرابع - شتمًا لهم من الله ؛ قاله الحسن . الخامس - هلاكًا لهم . قاله ثعلب . السادس - حبيبة لهم ؛ قاله الضحاك وابن زيد . السابع - قبحًا لهم ؛ حكاه النقاش . الثامن - رغبًا لهم . قاله الضحاك أيضا . التاسع -

(١) راجع ج ١٢ ص ٧٢ (٢) راجع ج ٧ ص ٣٧١ و ٣٧٧ (٣) ما بين المربعين ساقط من ز ، ك ، ل .

(٤) راجع ج ١٤ ص ٩٢ و ٩٠ (٥) راجع ج ١٨ ص ٢٠٦ (٦) لما : كدة يدعى بها لما ترميها الارتفاع .

(٧) في اللسان وكتاب الأمتين : « أدنى » بدل « أولى » . وصدرة :

■ بذات لوث عفرانة إذا عثرت *

واللوث (بالفتح) : « القوة » وعفرانة : قوية .

شَرَّاهُمْ ۖ قَالَ ثَعْلَبُ أَيْضًا . العاشر — شِقْوَةٌ لَهُمْ ؛ قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ . وَقِيلَ ۖ إِنَّ التَّعَسَّ الْإِنْخِطَاطَ وَالْعَنَارَ . قَالَ ابْنُ السَّكَيْتِ : التَّعَسُّ أَنْ يَخْزَ عَلَى وَجْهِهِ . وَالتَّعَسُّ أَنْ يَخْزَى عَلَى رَأْسِهِ . قَالَ ۖ وَالتَّعَسُّ أَيْضًا الْهَلَاكُ . قَالَ الْجَوْهَرِيُّ : وَأَصْلُهُ الْكَبُّ ، وَهُوَ ضِدُّ الْإِنْتِعَاشِ . وَقَدْ تَعَسَّ (بَفَتْحِ الْعَيْنِ) يَتَعَسَّ تَعَسًّا ۖ وَأَتَعَسَّهُ اللَّهُ . قَالَ مُجَمِّعُ بْنُ هَلَالٍ ۖ

تَقُولُ وَقَدْ أَفْرَدْتُهَا مِنْ خَلِيلِهَا ۖ تَعَسَّتْ كَمَا أَتَعَسَّنِي بِاجْمَعِ

يُقَالُ : تَعَسَّا لِفُلَانٍ ؛ أَيْ أَلَزَمَهُ اللَّهُ هَلَاكًا . قَالَ الْقَشِيرِيُّ : وَجَوَزَ قَوْمٌ تَعَسَّ (بِكَسْرِ الْعَيْنِ) . قُلْتُ : وَمِنْهُ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَالدَّرْهَمِ وَالْقَطِيفَةِ وَالْخَبِصَةِ إِنْ أُعْطِيَ رِضَى وَإِنْ لَمْ يُعْطَ لَمْ يَرْضَ " خَرَجَهُ الْبُخَارِيُّ . فِي بَعْضِ طُرُقِ هَذَا الْحَدِيثِ " تَعَسَّ وَأَتَكَسَّ وَإِذَا شَيْكَ فَلَا أَتَنْقَشُ " خَرَجَهُ ابْنُ مَاجَهَ .

قَوْلُهُ تَعَالَى ۖ ﴿ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾ أَيْ أَبْطَلَهَا لِأَنَّهَا كَانَتْ فِي طَاعَةِ الشَّيْطَانِ . وَدَخَلَتْ الْفَاءُ فِي قَوْلِهِ ۖ ﴿ فَتَعَسَّا ﴾ لِأَجْلِ الْإِبْهَامِ الَّذِي فِي « الَّذِينَ » ، وَجَاءَ « وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ » عَلَى الْخَبَرِ حَمَلًا عَلَى لَفْظِ الَّذِينَ ؛ لِأَنَّهُ خَبَرٌ فِي اللَّفْظِ ، فَدَخُولُ الْفَاءِ حَمَلًا عَلَى الْمَعْنَى ۖ « وَأَضَلَّ » حَمَلًا عَلَى اللَّفْظِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى ۖ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطُوا أَعْمَالَهُمْ ﴿١﴾ أَيْ ذَلِكَ الْإِضْلَالُ وَالْإِنْتِصَافُ ؛ لِأَنَّهُمْ ﴿ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ ﴾ مِنَ الْكُتُبِ وَالشَّرَائِعِ . ﴿ فَاحْبَطُوا أَعْمَالَهُمْ ﴾ أَيْ مَالَهُمْ مِنْ صُورِ الْخَيْرَاتِ ، كَعِمَارَةِ الْمَسْجِدِ وَقِرَى الضَّيْفِ وَأَصْنَافِ الْقُرْبِ ۖ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ الْعَمَلَ إِلَّا مِنْ مُؤْمِنٍ . وَقِيلَ : أَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ أَيْ عِبَادَةَ الصُّنَمِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى ۖ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْتَلُهَا ﴿٢﴾

(١) القطيفة : دثار . والخبيصة : كساء . أو دمر مع له أعلام وخطوط .

(٢) قوله « شَيْكَ » أَيْ أَصَابَتْهُ شَوْكَةٌ . وَ « فَلَا أَتَنْقَشُ » أَيْ فَلَا تَخْرُجُ شَوْكَتُهُ بِالْمَقَاشِ .

بين أحوال المؤمن والكافر تنبيها على وجوب الإيمان . ثم وصل هذا بالنظر ؛ أى الم
يسر هؤلاء فى أرض عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ليعتبروا بهم (فَيَنْظُرُوا) بقلوبهم (كَيْفَ
كَانَ) أمر الكافرين قبلهم (دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) أى أهلكهم واستأصلهم . يقال : دمره
تدميرا ، ودمر عليه بمعنى . ثم تواعد مشركى مكة فقال : (وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا) أى أمثال هذه
الفعلة . يعنى التدمير . وقال الزجاج والطبرى : الهاء تمود على العاقبة ؛ أى وللكافرين من
قريش أمثال عاقبة تكذيب الأمم السالفة إن لم يؤمنوا .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ
لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴿١١﴾

أى ولهم وناصرهم . وفى حرف ابن مسعود « ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ وَلِىُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا » .
فالولى : الناصر هاهنا ؛ قاله ابن عباس وغيره . قال :

فَقَدَّتْ كَلَّا الْفَرْجَيْنِ تَحْسِبُ أَنَّهُ مَوْلَى الْخَافَةِ خَلْفَهَا وَأُمَامَهَا

قال قتادة : نزلت يوم أُحُد والنبي صلى الله عليه وسلم فى الشعب . إذ صاح المشركون
يومُ بيوم ، لنا العزى ولا عزمى لكم ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” قولوا الله مولانا
ولا مولى لكم “ وقد تقدم . (وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ) أى لا ينصرهم أحد من الله .

قوله تعالى : إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ
تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ
الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴿١٢﴾

(١) البيت من معلقة لبيد . ويروى « فددت » بالعين المهملة . أخبر أنها (أى البقرة) خاتمة من كلا
جانبيها من خلفها وأمامها . والفرج : الواسع من الأرض . والفرج : الثغر المخوف . وهو موضع الخافاة .
(٢) راجع ص ٢٣٠ من هذا الجزء .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ تقدم في غير موضع . ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ ﴾ في الدنيا كأنهم أنعام ، ليس لهم همة إلا بطونهم وفروجهم ، ساهون عما في غدهم . وقيل : المؤمن في الدنيا يتزود ، والمنافق يتزين . والكافر يتمتع . ﴿ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴾ أى مقام ومزل .

قوله تعالى : وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتَكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ ﴾ تقدم الكلام في « كَأَيِّنْ » في (آل عمران ^(١)) .
وهى هاهنا بمعنى كم ، أى وكم من قرية . وأنشد الأخفش قول لبيد :

وَكأَيِّنْ رَأَيْنَا مِنْ مُلُوكٍ وَسُوفَةٍ ■ وَمِفْتَاحٍ قَبْدَ الْأَسِيرِ الْمَجْبَلِ

فيكون معناه : وكم من أهل قرية . ﴿ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتَكَ ﴾ أى أخرجك أهلها . ﴿ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ﴾ قال قتادة وابن عباس : لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة إلى الفار التفت إلى مكة وقال : « اللَّهُمَّ أَنْتَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَى اللَّهِ وَأَنْتَ أَحَبُّ الْبِلَادِ إِلَيَّ وَلَوْلَا الْمُشْرِكُونَ أَهْلَكَ أَنْجِرُونِي لِمَا خَرَجْتَ مِنْكَ » . [فنزلت الآية ^(٢)] ، ذكره الثعلبي ، وهو حديث صحيح .

قوله تعالى : أَفَقَنْ كَانَ عَلَى بَيْتِنَا مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ أَفَقَنْ كَانَ عَلَى بَيْتِنَا مِنْ رَبِّهِ ﴾ الألف ألف تقرير . ومعنى « على بئنة » أى على ثبات ويقين ، قاله ابن عباس . أبو العالية : وهو عهد صلى الله عليه وسلم . والبئنة الوحى . ﴿ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ ﴾ أى عبادة الأصنام ، وهو أبو جهل والكفار .

(وَاتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ) أى ما اشتبهوا . وهذا الترين من جهة الله خلفا . ويموز أن يكون من الشيطان دعاء ووسوسة . ويموز أن يكون من الكافر؛ أى زين لنفسه سوء عمله وأصر على الكفر . وقال : « سُوءٌ » على لفظ « مَنْ » « وَاتَّبِعُوا » على معناه .

قوله تعالى : مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ ﴿١٥﴾ قوله تعالى : (مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ) لما قال عز وجل : « إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ (١١) » وقد مضى الكلام في هذا في « الرد » . وقرأ على بن أبى طالب « مِثَالُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ » . (فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ) أى غير متغير الرائحة . والآسِن من الماء مثل الآجِن . وقد آسَنَ الماءُ يَأْسِنُ وَيَأْسِنُ [أَسْنَاوُ] أَسُونَا إِذَا تَغَيَّرَتْ رَائِحَتُهُ . وكذلك آجِنُ الماءِ يَأْجِنُ وَيَأْجِنُ آجِنًا وَأُجُونًا . ويقال بالكسر فهما « آجِنٌ وَأَسِنٌ يَأْسِنُ وَيَأْجِنُ أَسْنًا وَأَجْنًا » قاله اليزيدى . وآسِنُ الرجل أيضا يَأْسِنُ (بالكسر لا فِيز) إِذَا دَخَلَ الْبُسْرَ فَأَصَابَتْهُ رِيحٌ مُنْتَنَةٌ مِنْ رِيحِ الْبُزْرِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَنَفِثَ عَلَيْهِ أَوْ دَارَ رَأْسُهُ قَالَ زُهَيْرٌ :

قَدْ أَتَرَكَ الْقِرْنَ مُضْفَرًا أَنَامِلَهُ * يَمِيدُ فِي الرَّيْحِ مِيدَ الْمَائِخِ الْأَسِينِ

ويروى « الوسن » . وتأسن الماء تغير . أبو زيد : تأسن على تأسننا اعتل وأبطا . أبو عمرو : تأسن الرجل أباه أخذ أخلاقه . وقال الخياني : إِذَا نَزَعَ إِلَيْهِ فِي الشَّبَهَةِ . وقراءة العامة « آسن » بالمد . وقرأ ابن كثير وحُميد « آسن » بالقصر . وهما لغتان ؛ مثل حاذر وحذر . وقال الأخفش : آسن للخال ، وآسن (مثل فاعل) يراد به الاستقبال . (وَأَنْهَارٌ مِنْ)

لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ) أى لم يمحض بطول المقام كما تتغير ألبان الدنيا إلى الحموضة . (وَأَنهَارٍ مِنْ
تَحْمِيرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ) أى لم تندسها الأرجل ولم ترتفعها الأيدي تكمر الدنيا؛ فهى لذبة العظم
طيبة الشرب لا يتكرها الشاربون . يقال : شراب لَذٌ ولذيد بمعنى . وأستلذه عدّه لذيدا .
(وَأَنهَارٍ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى) العسل ما يسيل من لعاب النحل . « مُصَفًّى » أى من الشمع
والقَدَى ، خلقه الله كذلك لم يطبخ على نار ولا دثسه النحل . وفى الترمذى عن حكيم بن معاوية
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «^١ إن فى الجنة بخر الماء وبخر العسل وبخر اللبن
وبخر الخمر ثم تشقق الأنهار بعد^٢ » . قال : حديث حسن صحيح . وفى صحيح مسلم عن
أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «^٣ سَيِّحَانٌ وَجَيْحَانٌ وَالنَّيْلُ
وَالْفُرَاتُ كُلُّهُ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ » . وقال كعب : نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة « ونهر الفرات
نهر لبنهم » ونهر مصر نهر خمرهم « ونهر سَيِّحَانٌ نهر عسلهم . وهذه الأنهار الأربعة تخرج من
نهر الكوثر . والعسل : يذكر ويؤنث . وقال ابن عباس : « مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى » أى لم يخرج
من بطون النحل . (وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ) « مِنْ » زائدة للتأكيد . (وَمَغْفِرَةٌ مِنْ
رَبِّهِمْ) أى لذنوبهم . (كَأَنَّهُمْ خَالِدُونَ فِي النَّارِ) قال الفراء : المعنى أفن يخلد فى هذا النعيم
كأن يخلد فى النار . وقال الزجاج : أى أفن كان على بينة من ربه وأعطى هذه الأشياء كأن
زُيِّنَ له سوء عمله وهو خالد فى النار . فقوله : « كَأَن » بدل من قوله : « أَفَنَ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ
عَمَلِهِ » . وقال ابن كيسان : مثل هذه الجنة التى فيها الثمار والأنهار كمثل النار التى فيها الجحيم
والزقوم . ومثل أهل الجنة فى النعيم المقيم كمثل أهل النار فى العذاب المقيم . (وَسَقُوا مَاءً
حَمِيمًا) أى حارا شديدا الغليان ، إذا أذنى منهم شوى وجوههم ، ووقعت فروة رؤوسهم ، فإذا
شربوه قطع أمعاءهم وأخرجها من دبورهم . والأمعاء : جمع مِعَى ، والتثنية مِعْيَان ، وهو جمع
ما فى البطن من الحوايا .

(١) روى الماء : كدره .

قوله تعالى : وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ) أى من هؤلاء الذين يسمعون وياكلون كما تأكل الأنعام ، وذين لهم سوء عملهم قوم يستمعون إليك وهم المنافقون : عبد الله بن أبيّ بن سلول ورفاعة بن التابوت وزيد بن الصليت والحارث بن عمرو ومالك بن دُخشم كانوا يحضرون الخطبة يوم الجمعة فإذا سمعوا ذكر المنافقين فيها أعرضوا عنه ، فإذا خرجوا سألو عنه ، قاله الكلبي ومقاتل . وقيل : كانوا يحضرون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مع المؤمنين ، فيستمعون منه ما يقول ، فَيَعْبَهُ المؤمن ولا يعبه الكافر . (حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ) أى إذا فارقوا مجلسك . (قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) قال عكرمة : هو عبد الله بن العباس . قال ابن عباس : كنت ممن يُسأل ، أى كنت من الذين أوتوا العلم . وفى رواية عن ابن عباس : أنه يريد عبد الله بن مسعود . وكذا قال عبد الله بن بريدة : هو عبد الله بن مسعود . وقال القاسم بن عبد الرحمن : هو أبو الدرداء . وقال ابن زيد : إنهم الصحابة . (مَاذَا قَالَ آنفًا) أى الآن ؛ على جهة الاستهزاء . أى أنا لم ألتفت إلى قوله . و« آنفًا » يراد به الساعة التى هى أقرب الأوقات إليك ؛ من قولك : استأنفت الشيء إذا ابتدأت به . ومنه أمر أنف وروضة أنف ؛ أى لم يرمها أحد . وكأس أنف : إذا لم يُشرب منها شيء . كأنه استأنف شربها مثل روضة أنف . قال الشاعر :^(١)

وَيَحْرُمُ سِرَّ جَارَتِهِمْ عَلَيْهِمْ ■ وَيَأْكُلُ جَارُهُمْ أَنْفَ الْقِصَاعِ

(١) كذا فى الأصول . وفى سيرة ابن هشام وابن الأثير طبع أوربا : « الصيب » بالنون المثناة من فوق . وفى تاريخ الطبرى (طبع أوربا قسم أول ص ١٦٩٩ : « الصيب » بالياء الموحدة . (٢) هو الخطبة .

وقال آخر : ^(١)

إِنَّ الشَّوَاءَ وَالنَّشِيلَ وَالرُّغْفَ ■ وَالْقَيْنَةَ الْحَسَنَاءَ وَالْكَأْسَ الْأُنْفَ
* لِلطَّاعِنِينَ الْخَلِيلَ وَالْخَلِيلَ قُطِفَ ^(٢) *

وقال أمرؤ القيس :

* قَدْ غَدَا يَجْلِي فِي أَنْفِهِ ^(٣) *

أى فى أوله . وَأَنْفُ كُلِّ شَيْءٍ أَوَّلُهُ . وقال قتادة فى هؤلاء المنافقين : الناس رجالان : رجل عقل عن الله فانتفع بما سمع ، ورجل لم يعقل ولم ينتفع بما سمع . وكان يقال : الناس ثلاثة : فسامع عامل ، وسامع عاقل ■ وسامع غافل تارك .

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ فلم يؤمنوا . ﴿ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴾ فى الكفر . ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا ﴾ أى للإيمان زادهم الله هدى . وقيل : زادهم النبى صلى الله عليه وسلم هدى . وقيل : ما يستمعونه من القرآن هدى ؛ أى يتضاعف يقينهم . وقال الفراء : زادهم إعراض المنافقين واستهزأؤهم هدى . وقيل : زادهم نزول الناسخ هدى . وفى المسمى الذى زادهم أربعة أقاويل : أحدها — زادهم علما ؛ قاله الربيع بن أنس . الثانى — أنهم علموا ما سمعوا وعملوا بما علموا ؛ قاله الضحاك . الثالث — زادهم بصيرة فى دينهم وتصديقا لنبيهم ؛ قاله الكلبي . الرابع — شرح صدورهم بما هم عليه من الإيمان . ﴿ وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ أى ألهمهم إياها . وقيل : فيه خمسة أوجه : أحدها — آتاهم الخشية ؛ قاله الربيع . الثانى — ثواب تقوَاهم فى الآخرة ■ قاله السدى . الثالث — وفقهم للعمل الذى فرض عليهم ؛ قاله مقاتل . الرابع — بين لهم ما يتقون ؛ قاله أبن زياد والسدى أيضا . الخامس — أنه ترك المنسوخ والعمل بالناسخ ؛ قاله عطية . الماوردى : ويحتمل . سادسا —

(١) هو قيط بن زرارة والنشيل : ما طبخ من اللحم بشير تابل . والرغف جمع رغيف . ويقال : أرغفه ورغفان .

(٢) فى الأصول : « حنف » والنصيب عن اللسان مادة « قطف » . وقد ورد هذا الشطر فى اللسان مادة

« نثل » : للضارين الهام والخليل قطف . وقطفت الدابة : أساءت السير وأبطأت .

(٣) تمامه : * لاحق الأبطال محبوك ممر *

أنه ترك الرخص والأخذ بالعزائم . وقرئ « وَأَعْطَاهُمْ » بدل « وَآتَاهُمْ » . وقال عكرمة :
هذه نزلت فيمن آمن من أهل الكتاب .

قوله تعالى : **فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ** ﴿١٨﴾

قوله تعالى : **﴿ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ﴾** أى بغاة . وهذا وعيد للكفار . **﴿ فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا ﴾** أى أماراتها وعلاماتها . وكانوا قد قرءوا في كتبهم أن محمدا صلى الله عليه وسلم آخر الأنبياء ، فبعثته من أشراطها وأدلتها قاله الضحاك والحسن . وفى الصحيح عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بعثت أنا والساعة كهاتين » وضم السبابة والوسطى ، لفظ مسلم : وخزجه البخارى والترمذى وابن ماجه . ويروى « بعثت والساعة كقريش ريان » . وقيل : أشراط الساعة أسبابها التى هى دون معظمها . ومنه يقال للدون من الناس : الشرط . وقيل : يعنى علامات الساعة أنشقاق القمر والدخان ، قاله الحسن أيضا . وعن الكلبي : كثرة المال والتجارة وشهادة الزور وقطع الأرحام . وقلة الكرام وكثرة اللثام . وقد أتينا على هذا الباب فى كتاب « التذكرة » مستوفى والحمد لله . ووحد الأشرط شرط . وأصله الأعلام . ومنه قيل الشرط ، لأنهم جعلوا لأنفسهم علامة يعرفون بها . ومنه الشرط فى البيع وغيره . قال أبو الأسود :

فإن كنت قد أزمعت بالصرم بيننا ■ فقد جعلت أشراط أوله تبدو

ويقال : أشراط فلان نفسه فى عمل كذا أى أعلمها وجعلها له . قال أوس بن حجر يصف رجلا تدلى بجبل من رأس جبل إلى نبعة يقطعها ليتخذ منها قوسا^(١) :

فأشراط نفسه فيها وهو مُعِمٌّ ■ وألقى بأسباب له وتوَكَّلَا

(١) النبعة (واحدة النبع) : شجرة من أشجار الجبال يتخذ منها القوس . وهى فى ك ، ل ، هـ : « نبعة »

(أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً) «أَنْ» بدل اشتغال من «الساعة»؛ نحو قوله: «أَنْ تَطَّوُّهُمْ» من قوله: «رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ»^(١). وقرئ «بَغْتَةً» بوزن جَرَبَةٍ، وهى غريبة لم ترد فى المصادر أختها؛ وهى مَرْوِيَةٌ عن أبى عمرو. الرخشرى: وما أخوفنى أن تكون غلطة من الراوى عن أبى عمرو، وأن يكون الصواب «بَغْتَةً» بفتح الغين من غير تشديد؛ كقراءة الحسن. وروى أبو جعفر الرأسى وغيره من أهل مكة «إِنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً». قال المهدوى: ومن قرأ «إِنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً» كان الوقف على «السَّاعَةِ» ثم استأنف الشرط. وما يحتمله الكلام من الشك مردود إلى الخلق؛ كأنه قال: إن شكوا فى جيئها «فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا». قوله تعالى: (فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرَاهُمْ) «ذِكْرَاهُمْ» ابتداء و«فَأَنَّى لَهُمْ» الخبر. والضمير المرفوع فى «جَاءَتْهُمْ» للساعة؛ التقدير: فن أين لهم التذكرا إذا جاءتهم الساعة؛ قال معناه قتادة وغيره. وقيل: فكيف لهم بالنجاة إذا جاءتهم الذكري عند مجيء الساعة؛ قاله ابن زيد. وفى الذكري وجهان: أحدهما — تذكيرهم بما عملوه من خير أو شر. الثانى — هو دعاؤهم بأسمائهم تبشيرا وتخويفا؛ روى أبان عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «أحسنوا أسماءكم فإنكم تدعون بها يوم القيامة يا فلان قم إلى نورك يا فلان قم لا نور لك» ذكره الماوردى.

قوله تعالى: فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَسْتَغْفِرُ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ^(٢)

قوله تعالى: (فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) قال الماوردى: وفيه — وإن كان الرسول عالما بالله — ثلاثة أوجه: يعنى أعلم أن الله أعلمك أن لا إله إلا الله. الثانى — ما علمته استدلالاته فأعلمه خبراً يقيناً. الثالث — يعنى فاذا ذكر أن لا إله إلا الله فعبّر عن الذكرا بالعلم

(١) راجع ص ٢٧٣ من هذا الجزء. (٢) الجربة (بالفتح والتشديد) «القطع من حجر الوحش».

وقد يقال للأقوياء من الناس إذا كانوا جماعة منسولين: جربة.

لحدوثه عنه . وعن سفيان بن عيينة أنه سئل عن فضل العلم فقال : ألم تسمع قوله حين بدأ به « فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرَ لِذَنْبِكَ » فأمر بالعمل بعد العلم وقال : « أَعْلَمُوا أَنَّهَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَيْبٌ وَلَهْوٌ — إلى قوله — سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ » وقال : « وَأَعْلَمُوا أَنَّهَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ » . ثم قال بعد : « فَأَحْذَرُوهُمْ » . وقال تعالى : « وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ نِخْمَةً » . ثم أمر بالعمل بعد .

قوله تعالى : « وَاسْتَغْفِرَ لِذَنْبِكَ » يحتمل وجهين : أحدهما — يعني استغفر الله أن يقع منك ذنب . الثاني — استغفر الله ليعصمك من الذنوب . وقيل : لما ذكر له حال الكافرين والمؤمنين أمره بالثبات على الإيمان ، أى أثبت على ما أنت عليه من التوحيد والإخلاص والحذر عما تحتاج معه إلى استغفار . وقيل : الخطاب له والمراد به الأمة ؛ وعلى هذا القول توجب الآية استغفار الإنسان لجميع المسلمين . وقيل : كان عليه السلام يضيق صدره من كفر الكفار والمنافقين ، فنزلت الآية . أى فأعلم أنه لا كاشف يكشف ما بك إلا الله ، فلا تعلق قلبك بأحد سواه . وقيل : أمر بالاستغفار لتقتدى به الأمة . « وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » أى ولذنوبهم . وهذا أمر بالشفاعة . وروى مسلم عن عاصم الأحول عن عبد الله بن سرجس المخزومي قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأكلت من طعامه فقلت : يا رسول الله ، غفر الله لك ! فقال له صاحبي : هل استغفرك النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قال : نعم ، ولك . ثم تلا هذه الآية : « وَاسْتَغْفِرَ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » ثم تحولت فنظرت إلى خاتم النبوة بين كتفيه . جمعا [عليه] خيلان كأنه التأليل .

« وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ » فيه خمسة أقوال : أحدها — يعلم أعمالكم في تصرفكم وإقامتكم . الثاني — « مُتَقَلَّبَكُمْ » في أعمالكم نهارا « وَمَثْوَاكُمْ » في ليالكم نياما . وقيل

(١) راجع ج ١٧ ص ٢٥٤ (٢) راجع ج ٧ ص ٣٩٦ (٣) راجع ج ١٨ ص ١٤٠

(٥) يراد مثل جمع الكف وهو أن يجمع الأصابع ويضمها .

(٤) راجع ج ٨ ص ١

(٦) زيادة من صحيح مسلم . والخيلان : جمع خال وهو الشاة في الجسد . والتأليل : جمع تؤلول وهو

حيات تطو الجسد .

« مُتَقَلِّبُكُمْ » في الدنيا . « وَمَتَّوَاكُمْ » في الدنيا والآخرة ۖ قاله ابن عباس والضحاك . وقال عكرمة . « مُتَقَلِّبُكُمْ » في أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات . « وَمَتَّوَاكُمْ » مقامكم في الأرض . وقال ابن كيسان : « مُتَقَلِّبُكُمْ » من ظهر إلى بطن إلى الدنيا . « وَمَتَّوَاكُمْ » في القبور .

قلت : والمعموم يأتي على هذا كله ، فلا يخفى عليه سبحانه شيء من حركات بني آدم وسكانهم ، وكذا جميع خلقه . فهو عالم بجميع ذلك قبل كونه جملة وتفصيلاً أولاً وأخيراً . سبحانه ! لا إله إلا هو .

قوله تعالى : وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا) أى المؤمنون المخلصون . (لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ) أشفاقاً للوحي وحرصاً على الجهاد ونوابه . ومعنى « لَوْلَا » هلا . (فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ) لا نسخ فيها . قال قتادة : كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي مُحْكَمَةٌ ، وهى أشد القرآن على المنافقين . وفى قراءة عبدالله « فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحَدَّثَةٌ » أى محدثة النزول . (وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ) أى فرض فيها الجهاد . وقرئ « فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ » على البناء للفاعل ونصب القتال . (رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) أى شك ونفاق . (يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ) أى نظر مغموصين متناظرين بتحديد وتحديق ، كمن يشخص بصره عند الموت ؛ وذلك لجبنهم عن القتال جزعاً وهلعاً ، وليلهم فى السر إلى الكفار . قوله تعالى : (فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ) « فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ » قال الجوهري :

وقولهم : أُولَىٰ لَكَ ، تهدد ووعيد . قال الشاعر :

فَأُولَىٰ ثُمَّ أُولَىٰ ثُمَّ أُولَىٰ • وهل للدِّرِّ يَحْلُبُ من مَرَدٍّ

قال الأصمى : معناه قَارَبَهُ مَا يَهْلِكُهُ ۖ أى نزل به . وأنشد :

فَسَادَى بَيْنَ هَادِيَتَيْنِ مِنْهَا ۖ وَأَوَّلَى أَنْ يَزِيدَ عَلَى الثَّلَاثِ

أى قارب أن يزيد . قال ثعلب : ولم يقل أحد في « أَوَّلَى ۖ أحسن مما قال الأصمى .

وقال المبرد : يقال لمن هَمَّ بِالْمَطَبِ ^(١) ثم أَفْلَتَ : أَوَّلَى لَكَ ۖ أى قاربت المطب . كما رُوِيَ أَنَّ أَعْرَابِيًّا كَانَ يُوَالِي رَمَى الصَّيْدِ فَيُفْلِتُ مِنْهُ فيقول : أَوَّلَى لَكَ . ثم رمى صَيْدًا فَقَارَبَهُ ثم أَفْلَتَ مِنْهُ فقال :

فَلَوْ كَانَ أَوَّلَى يُطْعِمُ الْقَوْمَ صِدْتُهُمْ ۖ وَلَكِنْ أَوَّلَى يَتْرُكُ الْقَوْمَ جُوعًا

وقيل ۖ هو كقول الرجل لصاحبه : يا محروم ، أى شئ فأتاك ! وقال الجرجاني : هو مأخوذ من الويل ۖ فهو أفعل ، ولكن فيه قلب ۖ وهو أن عين الفعل وقع موقع اللام . وقد تم الكلام على قوله ۖ « فَأَوَّلَى لَهْمُ » . قال قتادة : كأنه قال العقاب أَوَّلَى لِمَ . وقيل : أى وَلِيَهُمُ الْمَكْرَهُ . ثم قال : « طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ » أى طاعة وقول معروف أمثل وأحسن ۖ وهو مذهب سيبويه والخليل . وقيل : إن التقدير أمرنا طاعة وقول معروف ۖ فحذف المبتدأ فيوقف على « فَأَوَّلَى لَهْمُ » . وكذا من قدر يقولون مِنَّا طاعة . وقيل : إن الآية الثانية متصلة بالأولى . واللام في قوله : « لَهْمُ » بمعنى الباء ۖ أى الطاعة أولى وأبقى بهم ، وأحق لهم من ترك امتثال أمر الله . وهى قراءة أبى ۖ « يَقُولُونَ طَاعَةً » . وقيل إن : « طَاعَةٌ » نعت لـ « سُورَةٍ » ۖ على تقدير ۖ فإذا أنزلت سورة ذات طاعة ، فلا يوقف على هذا على « فَأَوَّلَى لَهْمُ » . قال ابن عباس : إن قولهم « طَاعَةٌ » إخبار من الله عز وجل عن المنافقين . والمعنى لهم طاعة وقول معروف ۖ قيل : وجوب الفرائض عليهم ۖ فإذا أنزلت الفرائض شق عليهم نزولها . فيوقف على هذا على « فَأَوَّلَى » .

قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ ﴾ أى جد القتال ، أو وجب فرض القتال ، كرهوه .

فكرهوه جواب « إِذَا » وهو محذوف . وقيل : المعنى فإذا عزم أصحاب الأمر .

﴿ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ ﴾ أى فى الإيمان والجهاد . ﴿ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ﴾ من المعصية والمخالفة .

قوله تعالى : فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطَعُوا
أَرْحَامُكُمْ ﴿٢٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ ﴿٢٣﴾
أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ أَنْبِيَائِهِمْ مِنْ قَبْلُ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ) اختلف في معنى « إِنْ تَوَلَّيْتُمْ »
فقليل « هو من الولاية » قال أبو العالية : المعنى فهل عسيتم إن توليتم الحكم بغير علم حكما
أن تفسدوا في الأرض بأخذ الرشا . وقال الكلبي : أى فهل عسيتم إن توليتم أمر الأمة أن
تفسدوا في الأرض بالظلم . وقال ابن جريج : المعنى فهل عسيتم إن توليتم عن الطاعة أن
تفسدوا في الأرض بالمعاصي وقطع الأرحام . وقال كعب : المعنى فهل عسيتم إن توليتم الأمر
أن يقتل بعضهم بعضا . وقيل : من الإعراض عن الشيء . قال قتادة : أى فهل عسيتم إن
توليستم عن كتاب الله أن تفسدوا في الأرض بسفك الدماء الحرام ، وقطعوا أرحامكم .
وقيل : « فَهَلْ عَسَيْتُمْ » أى فلعلكم إن أعرضتم عن القرآن وفارقتم أحكامه أن تفسدوا
في الأرض فتعودوا إلى جاهليكم . وقرئ يفتح السين وكسرها . وقد مضى في « البقرة »
القول فيه مستوفى . وقال بكر المزني : إنها نزلت في الحرورية والخوارج « وفيه بُعْدُ »
والأظهر أنه إنما عُني بها المنافقون . وقال ابن حبان : قريش . ونحوه قال المسيب بن شريك
والفراء « قالوا : نزلت في بني أمية وبني هاشم » ودليل هذا التأويل ما روى عبد الله بن مغفل
قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا
فِي الْأَرْضِ » - ثم قال - « هم هذا الحي من قريش أخذ الله عليهم إن وَلَّوْا الناس ألا يفسدوا
في الأرض ولا يقطعوا أرحامهم » . وقرأ علي بن أبي طالب « إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا
فِي الْأَرْضِ » بضم التاء والواو وكسر اللام . وهي قراءة ابن أبي إسحاق « ورواها رؤيس عن
يعقوب » يقول : إن وليتكم ولاية جائرة خرجتم معهم في الفتنة وحاربتمهم . (وَتُقْطَعُوا)

أَرْحَامَكُمْ) بالبنى والظلم والقتل . وقرا يعقوب وسلام وعيسى وأبو حاتم « وَتَقَطُّوْا »
 بفتح التاء وتخفيف القاف ، من القطع « أَعْتَابَارًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَيَقَطُّوْنَ مَا أَمَرَ اللهُ بِهِ أَنْ
 يُوصَلَ » . وروى هذه القراءة هارون عن أبي عمرو . وقرا الحسن « وَتَقَطُّوْا » مفتوحة
 الحروف مشددة ؛ أَعْتَابَارًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَتَقَطُّوْا أَمْرَهُمْ بِئِنَّهُمْ » . الباقون « وَتَقَطُّوْا »
 بضم التاء مشددة الطاء ، من التقطيع على الكثير ، وهو اختيار أبي عبيد . وتقدم ذكر
 « صَبَّيْتُمْ » في (البقرة) . وقال الزجاج في قراءة نافع : لو جاز هذا لحاز « عيسى » بالكسر . قال
 الجوهري : ويقال صَبَّيْتُ أَنْ أَفْعَلَ ذَلِكَ ، وَصَبَّيْتُ بِالْكَسْرِ . وَفَرَّقَ « فَهَلْ عَصَيْتُمْ » بالكسر .
 قلت : ويدل قوله هذا على أنهما لغتان . وقد مضى القول فيه في « البقرة » مستوفى .
 (أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ) أى طردهم وأبعدهم من رحمته . (فَأَسْمُهُمْ) عن الحق .
 (وَأَعْمَى أَبْصَارَهُمْ) أى قلوبهم عن الخير . فاتبع الأخبار بأن من فعل ذلك حَقَّتْ عليه لعنته ،
 وسلبه الانتفاع بسمعه وبصره حتى لا ينفاد للحق وإن سمعه ؛ فجعله كالبهيمة التى لا تعقل .
 وقال : « فَهَلْ عَصَيْتُمْ » ثم قال : « أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ » فرجع من الخطاب إلى الغيبة
 على عادة العرب فى ذلك .

الثانية — قوله تعالى : (أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ) أى يتفهمونه فيعلمون ما أَعَدَّ اللهُ
 للذين لم يتولوا عن الإسلام . (أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالًا) أى بل على قلوب أقفال أقفلها الله
 عز وجل عليهم فهم لا يقولون . وهذا يرد على القدرية والإمامية مذهبهم . وفى حديث
 مرفوع أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « إِنْ عَلَيْهَا أَقْفَالًا كَأَقْفَالِ الْحَدِيدِ حَتَّى يَكُونَ اللَّهُ
 يَفْتَحُهَا » . وأصل القفل البئس والصلابة . ويقال لما ليس من الشجر : القفل . والقفل
 مثله . والقفل أيضا نبت . والقفل : الصوت . قال الرازي :

لما أتاكَ يابسا قَرَشَبًا . قلت إليه بالقفل ضربا

كيف قَرَيْتَ شَيْخَكَ الْأَزْبَا .

الْقَرْشَبُ (بكسر القاف) المِسَنَ ، عن الأصمى . وأقفلهُ الصوم أى أَيْسَهُ ، قاله القشيري . والجوهري . فالأقفال ما هنا إشارة إلى ارتجاج القلب وخلقه عن الإيمان . أى لا يدخل قلوبهم الإيمان ولا يخرج منها الكفر ؛ لأن الله تعالى طبع على قلوبهم وقال : « عَلَى قُلُوبٍ » لأنه لو قال على قلوبهم لم يدخل قلب غيرهم في هذه الجملة . والمراد أم على قلوب هؤلاء وقلوب من كانوا بهذه الصفة أقفالها .

الثالثة — في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ أَلَلَّ اللهُ خَلْقَ الْخَلْقِ حَتَّى إِذَا فَرَّغَ مِنْهُمْ قَامَتِ الرَّحِمُ فَقَالَتْ هَذَا مَقَامُ الْعَائِذِ مِنَ الْقَطِيعَةِ قَالَ نَعَمْ أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَأَقْطَعَ مِنْ قَطْعِكَ قَالَتْ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ لِكَ — ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — اقْرَءُوا إِنْ شِئْتُمْ « قَهْلَ عَصِيَّتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقْطَعُوا أَرْحَامُكُمْ . أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ . أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا » . وظاهر الآية أنها خطاب لجميع الكفار . وقال قتادة وغيره : معنى الآية فلعلكم ، أو يخاف عليكم ، إن أعرضتم عن الإيمان أن تعودوا إلى الفساد في الأرض لسفك الدماء . قال قتادة : كيف رأيتم الصوم حين تولَّوْا عن كتاب الله تعالى ! ألم يسفكوا الدماء الحرام ويقطعوا الأرحام وعصَوْا الرَّحْمَنَ . فالرحم على هذا ربح دين الإسلام والإيمان ، التي قد سماها الله إخوة بقوله تعالى : « إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ » . وعلى قول الفراء أن الآية نزلت في بني هاشم وبني أمية « والمراد من أضمر منهم ثقافا ، فأشار بقطع الرحم إلى ما كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم من القرابة بتكذيبهم النبي صلى الله عليه وسلم . وذلك يوجب القتال . وبالجملة فالرحم على وجهين : عامة وخاصة ، فالعامة ربح الدين ، ويجب مواصلة بلازمة الإيمان والمحبة لأهله ونصرتهم « والنصيحة وترك مضاربتهم والمدل بينهم ، والنَّصَفُ في معاملتهم والقيام بحقوقهم الواجبة ؛ كتمريض المرضى وحقوق الموتى من غسلهم والصلاة عليهم ودفنهم « وغير ذلك من [الحقوق] المترتبة لهم . وأما الرحم الخاصة وهي رحم القرابة من طرفي الرجل أبيه وأمه ، فتجب لهم الحقوق الخاصة وزيادة ، كالنفقة وتفقد أحوالهم »

وترك التغافل عن تعاهدكم في أوقات ضرورتهم ؛ وتؤكد في حقهم حقوق الرحم العامة ؛ حتى إذا تراحمت الحقوق بدئاً بالأقرب فالأقرب . وقال بعض أهل السلم : إن الرحم التي تجب صلتها هي كل رَحِمٍ حَرَمٌ . وعليه فلا تجب في بنى الأعمام وبنى الأخوال . وقيل : بل هذا في كل رحم ممن ينطلق عليه ذلك من ذوى الأرحام في الموارث . محرمًا كان أو غير محرم . فيخرج من هذا أن رحم الأم التي لا يتوارث بها لا تجب صلتهم ولا يحرم قطعهم . وهذا ليس بصحيح . والصواب أن كل ما يشمل به ويعمه الرحم تجب صلتها على كل حال ، قرينةً ودينيةً ، على ما ذكرناه أولاً والله أعلم . وقد روى أبو داود الطيالسي في مسنده قال : حدثنا شعبة قال أخبرني محمد بن عبد الجبار قال سمعت محمد بن كعب القرظي يحدث عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن للرحم لساناً يوم القيامة تحت العرش يقول يا رب قُطِعْتُ يا رب ظَلِمْتُ يا رب أَسِئْتُ إلَى فيجيبها ربها ألا تَرْضَيْنَ أن أصلَ مَنْ وصلَكَ وأقطعَ مَنْ قطعَكَ " . وفي صحيح مسلم عن جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ " . قال ابن أبي عمر قال سفيان : يعني قاطع رَحِمٍ . ورواه البخاري .

الرابعة — قوله عليه السلام : " إن الله تعالى خلق الخلق حتى إذا فرغ منهم ... " «خلق» بمعنى اخترع وأصله التقدير ؛ كما تقدّم . والخلق هنا بمعنى المخلوق . ومنه قوله تعالى : « هَذَا خَلْقُ اللَّهِ » (٢) أى مخلوقه . ومعنى " فرغ منهم " كل خلقهم . لا أنه اشتغل بهم ثم فرغ من شغله بهم ؛ إذ ليس فعله بمباشرة ولا مناوله ؛ ولا خَلَقَهُ بآلة ولا محاولة ؛ تعالى عن ذلك . وقوله : " قامت الرّحم فقالت " يجعل على أحد وجهين : أحدهما — أن يكون الله تعالى أقام من يتكلم عن الرحم من الملائكة فيقول ذلك ؛ وكأنه وكل بهذه العبادة من يناضل عنها ويكتب ثواب من وصلها ووزر من قطعها ؛ كما وكل الله بسائر الأعمال كراماً كاتبين ، وبمشاهدة أوقات الصلوات ملائكة متعاقبين . وثانيهما —

أن ذلك على جهة التقدير والتخيل المفهم للإعياء وشدة الاعتناء . فكأنه قال : لو كانت الرحم ممن يعقل ويتكلم لقالت هذا الكلام ؛ كما قال تعالى : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّمًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ » — ثم قال — « وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ »^(١) . وقوله : « فقالت هذا مقام المائذ بك من القطيعة » مقصود هذا الكلام الإخبار بتأكد أمر صلة الرحم ، وأن الله سبحانه قد نزلها بمنزلة من استجار به فأجاره ، وأدخله في ذمته وخفارته . وإذا كان كذلك بغار الله غير مخذول وعهده غير منقوض . ولذلك قال مخاطبا للرحم : « أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصِيكَ وَأَقْطَعَ مِنْ قَطْعِكَ » . وهذا كما قال عليه السلام : « ومن صلى الصبح فهو في ذمة الله تعالى فلا يطلبكم الله من ذمته بشيء فإنه من يطلبه بدمته بشيء يدركه ثم يُكَبِّه في النار على وجهه » .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ أَرْتَدُّوا عَلَيَّ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَلْهَدَى الشَّيْطَانُ سَوَاءً لَّهُمْ وَأَمَلَى لَهُمْ^(٢)

قال قتادة : هم كفار أهل الكتاب ، كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد ما عرفوا نعمة عندهم ؛ قاله ابن جريج . وقال ابن عباس والضحاك والسدي : هم المنافقون ، قعدوا عن القتال بعد ما علموه في القرآن . (الشَّيْطَانُ سَوَاءٌ لَهُمْ) أى زين لهم خطاياهم ؛ قاله الحسن . (وَأَمَلَى لَهُمْ) أى مد لهم الشيطان في الأمل ووعدهم طول العمر ؛ عن الحسن أيضا . وقال : إن الذى أملى لهم في الأمل ومد في آجالهم هو الله عز وجل ؛ قاله الفراء والمفضل . وقال الكلبي ومقاتل : إن معنى « أَمَلَى لَهُمْ » أمهلهم ؛ فعلى هذا يكون الله تعالى أملى لهم بالإمهال في عذابهم . وقرأ أبو عمرو وابن أبى إسحاق وعيسى بن عمر وأبو جعفر وشيبة « وَأَمَلَى لَهُمْ » بضم الهمزة وكسر اللام وفتح الياء ؛ على ما لم يسم فاعله . وكذلك قرأ ابن هريرة ومجاهد والحدري ومقبوب ، إلا أنهم سكنوا الياء على وجه الخبر من الله تعالى عن نفسه أنه يفعل ذلك بهم ؛ كأنه قال : وأنا أملى لهم . وأخاره أبو حاتم قال : لأن فتح الهمزة يؤم أن الشيطان

يحل لهم ، وليس كذلك ، فلهذا عدل إلى الضم . قال المهدوي : « ومن قرأ » وأمل لهم »
 فاقابل أمم الله تعالى . وقيل الشيطان . واختار أبو عبيد قراءة العامة ، قال : لأن المعنى
 معلوم ، لقوله : « لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَمَزُّرُوهُ وَتُوقِرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ » رذ السببح على
 اسم الله ، والتوقير والتعزير على اسم الرسول .

قوله تعالى : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكَ
 فِي بَعْضِ الْأُمْرِ ۖ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا) أى ذلك الإملاء لهم حتى يجتادوا في الكفر بأنهم
 قالوا ، يعنى المنافقين واليهود . (لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ) وهم المشركون . (سَنُطِيعُكُمْ
 فِي بَعْضِ الْأُمْرِ) أى في مخالفة عهد والتظاهر على عداوته ، والقعود عن الجهاد معه وتوهين
 أمره في السر . وهم إنما قالوا ذلك سرّاً فأخبر الله نبيه . وقراءة العامة « إِسْرَارُهُمْ » بفتح الهمزة
 جمع يسر ، وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم . وقرأ الكوفيون وابن وثاب والأعمش
 وهمزة والكسائي وحفص عن عاصم « إِسْرَارُهُمْ » بكسر الهمزة على المصدر ، نحو قوله تعالى :
 « وَأَمَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا »^(٢٦) جمع لأختلاف ضروب السر .

قوله تعالى : فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ
 وَأَدْبَرَ لَهُمْ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (فَكَيْفَ) أى فكيف تكون حالهم . (إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ)
 أى ضاربين ، فهو في موضع الحال . ومعنى الكلام التخويف والتهديد ، أى إن تأخر عنهم
 العذاب فإلى انقضاء العمر . وقد مضى في « الأنفال والنحل »^(٢٧) . وقال ابن عباس : لا يتوفى
 أحد على معصية إلا بضرب شديد لوجهه وقفاه . وقيل : ذلك عند القتال نصرة لرسول الله

(١) راجع ص ٢٦٦ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ١٨ ص ٣٠٠

(٣) راجع ص ٨٦ ج ٢٨ و ١٠ ص ٩٩

صلى الله عليه وسلم ، بضرب الملائكة وجوههم عند الطلب وأدبارهم عند الحرب . وقيل :
ذلك في القيامة عند سوفهم إلى النار .

قوله تعالى : **ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَفْطَى اللَّهُ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ**
فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : **(ذَلِكْ)** أى ذلك جزاؤهم . **(بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَفْطَى اللَّهُ)** قال ابن
عباس : هو كتابهم ما فى التوراة من نعت محمد صلى الله عليه وسلم . وإن حملت على المنافقين
فهو إشارة إلى ما أضمره عليه من الكفر . **(وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ)** بنى الإيمان . **(فَأَحْبَطَ**
أَعْمَالَهُمْ) أى ما عملوه من صدقة وصلة رحم وغير ذلك ؛ على ما تقدم .

قوله تعالى : **أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ**
اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ ﴿٢٩﴾ **وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكَهُمْ فَتَعْرِفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ**
وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : **(أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ)** نفاق وشك ، يعنى المنافقين .
(أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَانَهُمْ) الأضغان ما يضر من المكروه . واختلف فى معناه ؛ فقال
السدى : غشهم . وقال ابن عباس : حسد . وقال قطرب : عدواتهم . وأنشد قول
الشاعر :

قل لأبى هند ما أردت بمنطقى ■ ساء الصديق وشيد الأضغانا

وقيل : أحقادهم . واحدا ضغن . قال :

■ وذى ضغن كفت النفس عنه ■

وقد تقدم . وقال عمرو بن كلثوم :

وإن الضغن بعد الضغن يفشو ■ طبعك ويخرج الداء الديننا

قال الجوهرى : الضغن والضغينة : الحقد . وقد ضغن عليه (بالكسر) ضغناً .
وتضاغن القوم وأضطغنوا : أبطنوا على الأحقاد . وأضطغنت الصبي إذا أخذته تحت
حضنك . وأنشد الأحرر :

■ كَانَهُ مُضْطَغِنٌ صَبِيًّا ■

أى حامله فى حجره . وقال ابن مقبل :

إذا اضطغنت سلاحي عند مغريضا ■ ومرفقي كرتاس السيف إذ شسفا^(١)

وفرس ضاغن : لا يعطى ما عنده من الجرى إلا بالضرب . والمعنى : أم حسبوا أن لن يظهر
الله مداوتهم وحقدهم لأهل الإسلام . (وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَا كَهْمُ) أى لعرفنا بهم . قال
ابن عباس : وقد صرّفه إياهم فى سورة « راءة » . تقول العرب : سأريك ما أصنع ؛
أى سأملكك ؛ ومنه قوله تعالى : « يَا أَرَاكَ اللهُ » أى بما أعلمك . (فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسَيِّئِهِمْ)
أى بعلاماتهم . قال أنس : ما خفى على النبي صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية أحد من المنافقين ؛
كان يعرفهم بسياهم . وقد سكا فى غزاة وفيها سبعة من المنافقين يشك فيهم الناس^(٢) فأصبحوا
ذات ليلة وعلى جهة كل واحد منهم مكتوب « هذا منافق » فذلك سياهم . وقال ابن زيد :
قدر الله إظهارهم وأمر أن يخرجوا من المسجد فأبوا إلا أن يتمسكوا بلا إله إلا الله ، فحققت
دماؤهم ونكحوا وأنكحوا بها . (وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ) أى فى نحوه ومعناه . ومنه
قول الشاعر :

■ وخير الكلام ما كان لحناً ■

أى ما عرّف بالمعنى ولم يُصرّح به . مأخوذ من اللحن فى الإعراب ، وهو الذهاب عن
الصواب . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إنكم تختصمون إلى ولعل بعضكم أن يكون
الحن بحجته من بعض » أى أذهب بها فى الجواب لقوته على تصريف الكلام . أبو زيد :

(١) المرفض : جانب البطن أسفل الأضلاع . و « رتاس السيف » : مقبذه . و « الشاسف » : اليابس
من الشعر والمزال . (٢) راجع ج ٨ ص ١٩٦ . (٣) راجع ج ٥ ص ٣٧٥ .
(٤) فى نسخ الأصل : « يشكونهم » .

لَحَنْتُ لَهُ (بِالْفَتْحِ) الْحَنْ لَحْنَا إِذَا قُلْتَ لَهُ قَوْلًا يَفْهَمُهُ عَنْكَ وَيَخْفَى عَلَى غَيْرِهِ . وَلِحْنُهُ هُوَ عَنِّي (بِالْكَسْرِ) يَلْحَنُ لَحْنًا أَيْ فَهْمَهُ . وَلِحْنَتُهُ أَنَا إِيَّاهُ ، وَلَا حَنْتُ النَّاسَ فَاطْتَمَهُمْ ، قَالَ الْفَرَايِزِيُّ :

وَحَدِيثُ اللَّهِ هُوَ مَا ■ يَنْتَمِ النَّاسُوتُونَ بِوَزْنِ وَزَنَّا
مَنْطِقُ رَائِعٌ وَتَلَحُّنٌ أَحْيَا ■ نَا وَخَيْرُ الْحَدِيثِ مَا كَانَ لَحْنًا

يُرِيدُ أَنَهَا تَنْتَكُمُ [بِشَيْءٍ] وَهِيَ تَرِيدُ غَيْرَهُ ■ وَتُعَرِّضُ فِي حَدِيثِهَا فَتُرِيْلُهُ عَنْ جِهَتِهِ مِنْ فَطْنَتِهَا وَذِكَايَا . وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : « وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ » . وَقَالَ الْقَتَالُ الْكِلَابِيُّ :
وَلَقَدْ وَحَيْتُ لَكُمْ لَكِيْمًا فَفَهَمُوا ■ وَلَحْنْتُ لَحْنًا لَيْسَ بِالْمُسْتَرْتَابِ

وَقَالَ مِرَارُ الْأَسَدِيِّ :

وَلَحْنَتِ لَحْنًا فِيهِ غُشٌّ وَرَابِئِي ■ صَدُوْدُكَ تُرْضِيْنَ الْوَشَاةَ الْأَعَادِيَا

قَالَ الْكَلْبِيُّ : فَلَمْ يَتَكَلَّمْ بَعْدَ زَوَالِهَا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنَافِقَ إِلَّا عَرَفَهُ . وَقِيلَ :
كَانَ الْمَنَافِقُونَ يَخَاطَبُونَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَلَامٍ تَوَاضَعُوا فِيْمَا بَيْنَهُمْ ، وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمَعُ ذَلِكَ وَيَأْخُذُ بِالظَّاهِرِ الْمَعْتَادِ ، فَفِيهِ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ ■ فَكَانَ بَعْدَ هَذَا يَعْرِفُ الْمَنَافِقِينَ إِذَا سَمِعَ كَلَامَهُمْ . قَالَ أَنَسٌ : فَلَمْ يَخَفْ مَنَافِقَ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ عَرَفَهُ اللَّهُ ذَلِكَ بِوَحْيٍ أَوْ عَلَامَةٍ عَرَفَهَا بِتَعْرِيفِ اللَّهِ إِيَّاهُ (وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ) أَيْ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهَا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ

وَنَبْلُوَا أَخْبَارَكُمْ ﴿٢١﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ) أَيْ نَتَّبِعُكُمْ بِالشَّرَائِعِ وَإِنْ عَلِمْنَا عَوَاقِبَ الْأُمُور . وَقِيلَ :
لِنَعْمَلَنَّكُمْ مَعَامِلَةَ الْمُخْتَبَرِينَ . (حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ) عَلَيْهِ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ :
« حَتَّى نَعْلَمَ » حَتَّى نُمَيِّزَ . وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي رِئَاسٍ : « حَتَّى نَعْلَمَ » حَتَّى نَرَى . وَقَدْ مَضَى

(١) في «البقرة» . وقراءة العامة بالنون في «نَبَلُونَكُمْ» و«نَعْلَم» «وَنَبَلُوا» . وقرأ أبو بكر عن عاصم بالياء فيهن . وروى رويس عن يعقوب إسكان الواو من «نبلوا» على القطع مما قبل . ونصب الباقون رداً على قوله «حَتَّى نَعْلَمَ» . وهذا العلم هو العلم الذي يقع به الجزاء؛ لأنه إنما يجازيهم بأعمالهم لا بعلمه القديم عليهم . فتأويله : حتى نعلم المجاهدين علم شهادة؛ لأنهم إذا أمروا بالعمل يشهد منهم ما عملوا ، فالجزاء بالنواب والمقاب يقع على علم الشهادة . (وَنَبَلُوا أَخْبَارَكُمْ) نخبرها ونظهرها . قال إبراهيم بن الأشعث : كان الفضيل بن عياض إذا قرأ هذه الآية بكى وقال : اللهم لا تبطلنا فإنك إذا بلوتنا فضحتنا وهتكت أستاذنا .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا أَرْسُولَ مَنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَلْهُدًى لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحْجِطُ أَعْمَالُهُمْ** ﴿٢٢﴾

يرجع إلى المنافقين أو إلى اليهود . وقال ابن عباس : هم المطعمون يوم بدر . نظيرها «إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ» الآية (٢٢) «وَشَاقُّوا الرَّسُولَ» أي عادوه وخالفوه . (مِنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدًى) أي علموا أنه نبي بالجمع والآيات . (لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا) بكفرهم . (وَسَيُحْجِطُ أَعْمَالُهُمْ) أي ثواب ما عملوه .

قوله تعالى : **يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَرْسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ** ﴿٢٣﴾
فيه مسائل ثلث :

الأولى - قوله تعالى : (يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ) لما بين حال الكفار أمر المؤمنين بلزوم الطاعة في أوامره والرسول في سنته . (وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ) أي حسناتكم بالمعاصي ؛ قاله الحسن . وقال الزهري : بالكجائر . ابن جريح : بالرياء والسمعة .

وقال مقاتل والثَّالِي: بالْمَنْ، وهو خطاب لمن كان يَمُنَّ على النبي صلى الله عليه وسلم بإسلامه .
وكله متقارب ، وقول الحسن يجمعه . وفيه إشارة إلى أن الجائر تحبط الطاعات ، والمعاصي
تخرج عن الإيمان .

الثانية - احتج علماءنا وغيرهم بهذه الآية على أن التحلل من التطوع - صلاة كان
أو صوما - بعد التلبس به لا يجوز ؛ لأن فيه إبطال العمل وقد نهى الله عنه . وقال من
أجاز ذلك - وهو الإمام الشافعي وغيره - : المراد بذلك إبطال ثواب العمل المفروض ؛
فنهى الرجل عن إحباط ثوابه . فأما ما كان نفلا فلا ؛ لأنه ليس واجبا عليه . فإن زعموا أن
اللفظ عام فالعام يجوز تخصيصه . ووجه تخصيصه أن النفل تطوع ، والتطوع يقتضى تخيرا .
وعن أبي العالية كانوا يرون أنه لا يضر مع الإسلام ذنب ؛ حتى نزلت هذه الآية فخافوا الجائر
أن تحبط الأعمال . وقال مقاتل : يقول الله تعالى إذا عصيتم الرسول فقد أبطلتم أعمالكم .
قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ
كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴿٣٤﴾

يُنَّ أن الاعتبار بالوفاة على الكفر يوجب الخلود في النار . وقد مضى في « البقرة »
الكلام فيه . وقيل : إن المراد بالآية أصحاب القليب . وحكما عام .^(١)^(٢)

قوله تعالى : فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ
مَعَكُمْ وَلَنْ يَتْرُكَ أَعْمَالَكُمْ ﴿٣٥﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فَلَا تَهِنُوا) أى تضعفوا عن القتال . والوهن : الضعف .
وقد وهن الإنسان ووهنه غيره ، يتعدى ولا يتعدى . قال :
• إني لست بموهون فقير^(٣) •

(١) راجع ج ٣ ص ٤٨ . (٢) المراد به قليب بدر . (٣) هذا مجزيت لطرفة وصدره :
• وإذا تلتقي السها •

ووهن أيضا (بالكسر) وَهَنًا أى ضعف ، وقرئ « فسا وهنوا » بضم الهاء وكسرهما . وقد مضى فى (آل عمران ^(١)) .

الثانية - قوله تعالى : (وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ) أى الصلح . (وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ) أى وأنتم أعلم بالله منهم . وقيل : وأنتم الأعلون فى الحجّة . وقيل : المعنى وأنتم الغالبون لأنكم مؤمنون وإن غلبكم فى الظاهر فى بعض الأحوال . وقال قتادة : لا تكونوا أول الطائفتين ضرعت إلى صاحبتهما .

الثالثة - واختلف العلماء فى حكمها ؛ فقيل : إنها ناسخة لقوله تعالى : « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنِعْ لَهُمَا » ^(٢) ؛ لأن الله تعالى منع من الميل إلى الصلح إذا لم يكن بالمسلمين حاجة إلى الصلح . وقيل : منسوخة بقوله تعالى : « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنِعْ لَهُمَا » . وقيل : هى محكمة . والآيتان نزلتا فى وقتين مختلفي الحال . وقيل : إن قوله : « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْتَنِعْ لَهُمَا » مخصوص فى قوم بأعيانهم . والأخرى عامة . فلا يجوز مهادنة الكفار إلا عند الضرورة ؛ وذلك إذا عجزنا عن مقاومتهم لضعف المسلمين . وقد مضى هذا المعنى مستوفى . (وَاللَّهُ مَعَكُمْ) أى بالنصر والمعونة ؛ مثل : « وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ » ^(٣) : (وَلَنْ يَرِيَكُمْ أَعْمَالَكُمْ) أى لن ينقصكم . عن ابن عباس وغيره . ومنه الموتور الذى قتل له قتيلا فلم يدرك بدمه ؛ تقول منه : وَرَّهَ يَرِّهَ وَرَّأَ وَرَّةً . ومنه قوله عليه السلام : « من فاته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله » أى ذهب بهما . وكذلك وَرَّهَ حَقُّهُ أى نقصه . وقوله تعالى : « وَلَنْ يَرِيَكُمْ أَعْمَالَكُمْ » أى لن ينقصكم فى أعمالكم ؛ كما تقول : دخلت البيت ؛ وأنت تريد فى البيت ؛ قاله الجوهري . الفراء : « وَلَنْ يَرِيَكُمْ » هو مشتق من الوتر وهو الفرد ؛ فكان المعنى : ولن يفردكم بشير ثواب .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٣٠ .

(٢) راجع ج ٨ ص ٢٩٠ .

(٣) راجع ج ١٣ ص ٣٦٤ .

قوله تعالى : إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌّ وَلَهُوَ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ ﴿٦٦﴾ إِنْ يَسْأَلْكُمْ فِيمَنْ هُمْ بِمَا كُنْتُمْ يُبْذَلُونَ فَذُلٌّ وَلِيْلٌ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌّ وَلَهُوَ) تقدم في « الأنعام » . (وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ) شرط وجوابه . (وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ) أى لا يأمركم بإخراج جميعها في الزكاة ؛ بل أمر بإخراج البعض ؛ قاله ابن عينة وغيره . وقيل : « لَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ » نفسه أو لحاجة منه إليها ؛ إنما يأمركم بالإففاق في سبيله ليرجع ثوابه إليكم . وقيل : « لَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ » إنما يسألكم أمواله ؛ لأنه المالك لها وهو المنعم بإعطائها . وقيل : ولا يسألكم عهد أموالكم أجراً على تبليغ الرسالة . نظيره : « قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ » الآية . (إِنْ يَسْأَلْكُمْ فِيمَنْ هُمْ بِمَا كُنْتُمْ يُبْذَلُونَ) بلغ عليكم ؛ يقال : أحفى بالمسألة والحلف وألح بمعنى واحد . والحفى المستقصى في السؤال ؛ وكذلك الإحفاء الاستقصاء في الكلام والمنازعة . ومنه أحفى شاربه أى استقصى في أخذه . (تَبْخَلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ) أى يخرج البخل أضغانكم . قال قتادة : قد علم الله أن في سؤال المال خروج الأضغان . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن محيصن وحيد « وَتُخْرِجْ » بقاء مفتوحة وراء مضمومة . « أَضْغَانَكُمْ » بالرفع لكونه الفاعل . وروى الوليد عن يعقوب الحضرمي « وَتُخْرِجْ » بالنون . وأبو معمر عن عبد الوارث عن أبي عمرو « وَيُخْرِجْ » بالرفع في الجيم على القطع والاستئناف والمشهور عنه « وَيُخْرِجْ » كسائر القراء ، عطف على ما تقدم .

قوله تعالى : هَآأَنْتُمْ هَآؤَآءَ تَدْعُونَ لِتُبْذَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَمَنْ يَبْخَلْ فَلَا يَبْخَلْ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ هَاتِمٌ هَوْلًا تَدْعُونَ ﴾ أى هاتِم هؤلاء أيها المؤمنون تدعون ﴿ لِنُتَقِوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أى فى الجهاد وطريق الخير . ﴿ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ ﴾ أى على نفسه . أى بمنعها الأجر والثواب . ﴿ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ ﴾ أى لانه ليس محتاج إلى أموالكم . ﴿ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ ﴾ إليها . ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ﴾ أى أطوع الله منكم . روى الترمذى عن أبى هريرة قال : تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ﴾ قالوا : ومن يُستبدل بنا ؟ قال : فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال : ” هذا وقومه . هذا وقومه “ قال : حديث غريب فى إسناده مقال . وقد روى عبد الله بن جعفر بن نجيح والد على بن المدبني أيضا هذا الحديث عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة قال : قال أناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يارسول الله : من هؤلاء الذين ذكر الله إن تولَّينا استبدلوا ثم لا يكونوا أمثالنا ؟ قال : وكان سلمان جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم تغذ سلمان ، قال : ” هذا وأصحابه . والذي نفسى بيده لو كان الإيمان منوطًا بالثريا لتناولوه رجال من فارس “ . وقال الحسن : هم العجم . وقال عكرمة : هم فارس والروم . قال المحاسبى : فلا أحد بعد العرب من جميع أجناس الأعاجم أحسن دينا ، ولا كانت العلماء منهم إلا الفرس . وقيل : منهم اليمن ، وهم الأنصار ؛ قاله شريح بن عبيد . وكذا قال ابن عباس : هم الأنصار . وعنه أنهم الملائكة . وعنه هم التابعون . وقال مجاهد : منهم من شاء من سائر الناس . ﴿ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ﴾ قال الطبرى : أى فى البخل بالإتفاق فى سبيل الله . وحكى عن أبى موسى الأشعرى أنه لما نزلت هذه الآية فرح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : ” هى أحب إلى من الدنيا “ . والله أعلم .

[ختمت السورة بحمد الله وعونه ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه الأطهار] .

سورة الفتح

مدينة بإجماع، وهي تسع وعشرون آية . ونزلت ليلاً بين مكة والمدينة في شأن الحديبية .
 روى محمد بن إسحاق عن الزهري عن عمرو بن المِسُور بن مَخْرمة ومروان بن الحكم ،
 قالا : نزلت سورة الفتح بين مكة والمدينة في شأن الحديبية من أولها إلى آخرها .
 وفي الصحيحين عن زيد بن أسلم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير
 في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب يسير معه ليلاً فسأله عمر عن شيء فلم يجبه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، ثم سأله فلم يجبه ، ثم سأله فلم يجبه ، فقال عمر بن الخطاب : ثَبَكْتُ
 أم عمر ، تَزَرْتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لم يجبه ؛ فقال عمر :
 فخرت بعيري ثم تقدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في قرآن ، فإني نَشَبْتُ أن سمعت
 صارخاً يصرخ بي ؛ فقلت : لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن ؛ فجفت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فسلمت عليه ؛ فقال : " لقد أنزلت على الليلة سورة هي أحب إلى مما طلعت
 عليه الشمس - ثم قرأ - « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » " لفظ البخاري . وقال الترمذي :
 حديث حسن غريب صحيح . وفي صحيح مسلم عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم قال :
 لما نزلت : « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا . لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُمِيعَ نِعْمَتَهُ
 عَلَيْكَ وَيَهْدِكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا - إلى قوله - فَوزًا عَظِيمًا » مَرَّجَعَهُ مِنَ الْحَدِيثِ وَهُمْ
 يَخَالُطُهُمُ الْحُزْنُ وَالْكَآبَةُ ، وَقَدْ تَحَرَّاهُمَا بِالْحَدِيثِ ، فَقَالَ : " لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَى آيَةٍ
 هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا جَمِيعًا " . وقال عطاء عن ابن عباس : إن اليهود شتموا النبي
 صلى الله عليه وسلم والمسلمين لما نزل قوله تعالى : « وَمَا آذِرِي مَا يَفْعَلُ لِي وَلَا يَكُمُ » وقالوا :
 كيف نطيع رجلاً لا يدرى ما يفعل به ! فأشد ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى :
 « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا . لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » . ونحوه قال مقاتل

(٢) أى مابلت وما تعلققت بشئ .

(١) أى ألحقت عليه وبالفت في السؤال .

(٣) راجع ص ١٨٥ من هذا الجزء .

ابن سليمان : لما نزل قوله تعالى : « وَمَا أَدْرَى مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ » فرح المشركون والمنافقون وقالوا : كيف نتبع رجلاً لا يدري ما يفعل به ولا بأصحابه ؟ فنزلت بعد ما رجع من الحديبية : « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » أى قضينا لك قضاء . فنسخت هذه الآية تلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لقد أنزلت على سورة ما يسرني بها حُمر النعم » . وقال المسعودى : بلغنى أنه من قرأ سورة الفتح فى أول ليلة من رمضان فى صلاة التطوع حفظه الله ذلك العام .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » (١)

أختلف فى هذا الفتح ما هو ؟ فى البخارى حدثنى محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » قال : الحديبية . وقال جابر : ما كنا نعد فتح مكة إلا يوم الحديبية . وقال الفراء : تعدون أتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحاً ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية « كما نُعدُّ مع النبي صلى الله عليه وسلم أربع عشرة مائة » والحديبية بئر . وقال الضحاك : « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » بغير قتال . وكان الصلح من الفتح . وقال مجاهد : هو منخره بالحديبية وحلقه رأسه . وقال : كان فتح الحديبية آية عظيمة ، نزح ماؤها فحج فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه . وقال موسى بن عقبة : قال رجل عند مُنصرفهم من الحديبية : ما هذا بفتح ؟ لقد صدونا عن البيت . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « بل هو أعظم الفتوح قد رضى المشركون أن يدفعوك عن بلادهم بالراح ويسألوكم القضية ويرغبوا إليكم فى الأمان وقد رأوا منكم ما كرهوا » . وقال الشعبي فى قوله تعالى : « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » قال : هو فتح الحديبية ، لقد أصاب بها ما لم يُصب فى غزوة ، غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وبويع بيعة الرضوان »

(١) راجع ص ١٨٥ من هذا الجزء . (٢) فى تفسير الطبرى : « البراء » .

(٣) فى تفسير الطبرى : « خمس مائة » .

وأطعموا نخل خيبر، وبلغ الهدى حمله ، وظهرت الروم على فارس ؛ ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على الجوس . وقال الزهري : لقد كان الحديبية أعظم الفتوح ؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إليها في ألف وأربعمائة ، فلما وقع الصلح مشى الناس بعضهم في بعض وعلّموا وسمّوا عن الله ، فما أراد أحد الإسلام إلا تمكن منه ؛ فلما مضت تلك السنتان إلا والمسلمون قد جاءوا إلى مكة في عشرة آلاف . وقال مجاهد أيضا والثوري : هو فتح خيبر . والأقول أكثر ؛ وخيبر إنما كانت وعدا وعِدْوه ؛ على ما يأتي بيانه في قوله تعالى : « سَيَقُولُ الْمُحَلِّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ ^(١) » ، وقوله : « وَعَدَ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ ^(٢) » . وقال مجمع بن جارية - وكان أحد القراء الذين قرءوا القرآن - : شهدنا الحديبية مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما أنصرفنا عنها إذا الناس يهزون الأباصر ؛ فقال بعض الناس لبعض : ما بال الناس ؟ قالوا : أوحى الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم . قال : فخرجنا نوحف فوجدنا نبي الله صلى الله عليه وسلم عند كراع الغميم ^(٣) ، فلما اجتمع الناس قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » فقال عمر بن الخطاب : أوفتح هو يا رسول الله ؟ قال : « نعم ، والذي نفسي بيده إنه لفتح » . فقسمت خيبر على أهل الحديبية ، لم يدخل أحد إلا من شهد الحديبية . وقيل : إن قوله تعالى : « فَتَحًا » يدل على أن مكة فتحت عنه ^(٤) ؛ لأن اسم الفتح لا يقع مطلقا إلا على ما فتح عنه . هذا هو حقيقة الاسم . وقد يقال : فتح البلد صلحا ، فلا يفهم الصلح إلا بأن يُقرن بالفتح ، فصار الفتح في الصلح مجازا . والأخبار دالة على أنها فتحت عنه ^(٥) ؛ وقد مضى القول فيها . ويأتي .

قوله تعالى : لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُسَمِّعَنَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٤﴾ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ﴿٥﴾

(١) راجع من ٢٧٠ و ٢٧٨ من هذا الجزء . (٢) في ك : « يهرون » .

(٣) الإيجاف : سرعة السير . (٤) كراع الغميم : موضع بناحية الحجاز بين مكة والمدينة .

(٥) أي فتحت بالقتال ، فقتل أهلها حتى ظفروا عليها . (٦) راجع ج ٨ ص ٢ .

قال ابن الأنباري : « فَتَحًا مُبِينًا » غير تام ؛ لأن قوله : « لِيُفْخِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ » متعلق بالفتح . كأنه قال : إنا فتحنا لك فتحا مبينا لكي يجمع الله لك مع الفتح المغفرة ؛ فيجمع الله لك به ما تَقَرَّبَ به عينك في الدنيا والآخرة . وقال أبو حاتم السَّجِسْتَانِي : هي لام القسم . وهذا خطأ ؛ لأن لام القسم لا تكسر ولا ينصب بها ؛ ولوجاز هذا الجواز : ليقوم زيد ؛ بتأويل ليقوم زيد . الرَّحْمَنِيُّ : فإن قلت كيف جعل فتح مكة علة للغفرة ؟ قلت : لم يجعل علة للغفرة ؛ ولكن لاجتماع ما عدد من الأمور الأربعة ؛ وهي : المغفرة ؛ وإتمام النعمة ؛ وهداية الصراط المستقيم ؛ والنصر العزيز . كأنه قال يَسْتَرْنَا لك فتح مكة ونصرتك على مدوك ليجمع لك عز الدارين وأعراض العاجل والآجل . ويجوز أن يكون فتح مكة من حيث إنه جهاد للعدوسبيل للغفران والثواب . وفي الترمذي عن أنس قال : أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم « لِيُفْخِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » مَرَّجَهُ من الحديبية . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لقد أنزلت على آية أحب إلي مما على وجه الأرض » . ثم قرأها النبي صلى الله عليه وسلم عليهم ؛ فقالوا : هنيئا مريثا يا رسول الله ؛ لقد بين الله لك ماذا يفعل بك ؛ فإذا يفعل بنا ؛ فنزلت عليه : « لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ — حتى بلغ — فَوْزًا عَظِيمًا » قال حديث حسن صحيح . وفيه عن مجمع ابن جارية . واختلف أهل التأويل في معنى « لِيُفْخِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » فقيل : « مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ » قبل الرسالة . « وَمَا تَأَخَّرَ » بعدها ؛ قاله مجاهد . ونحوه قال الطبري وسفيان الثوري ، قال الطبري : هو راجع إلى قوله تعالى : « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ — إلى قوله — تَوَّابًا » . « لِيُفْخِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ » قبل الرسالة « وَمَا تَأَخَّرَ » إلى وقت نزول هذه الآية . وقال سفيان الثوري : « لِيُفْخِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ » ما علمته في الجاهلية من قبل أن يوحى إليك . « وَمَا تَأَخَّرَ » كل شيء لم تعلمه ؛ وقاله الواحدى . وقد مضى الكلام في جريان الصفائح على الأنبياء في سورة « البقرة »^(٢) ؛ فهذا قول . وقيل :

« مَا تَقَدَّمَ » قبل الفتح . « وَمَا تَأَخَّرَ » بعد الفتح . وقيل : « مَا تَقَدَّمَ » قبل نزول هذه الآية . « وَمَا تَأَخَّرَ » بعدها . وقال عطاء الخراساني : « مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَلِكَ » يعني من ذنب أبويك آدم وحواء . « وَمَا تَأَخَّرَ » من ذنوب أمتك . وقيل : من ذنب أبيك إبراهيم . « وَمَا تَأَخَّرَ » من ذنوب النبيين . وقيل : « مَا تَقَدَّمَ » من ذنب يوم بدر . « وَمَا تَأَخَّرَ » من ذنب يوم حنين . وذلك أن الذنب المتقدم يوم بدر ، أنه جعل يدعو ويقول : « اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعَصَابَةُ لَا تُعْبِدْ فِي الْأَرْضِ أَبَدًا » وجعل يردّد هذا القول دفعات . فأوحى الله إليه : من أين تعلم أني لو أهلكت هذه العصابة لا أعبد أبداً ، فكان هذا الذنب المتقدم . وأما الذنب المتأخر فيوم حنين ، لما أنهزم الناس قال لعنه العباس ولأبن عمه أبي سفيان : « ناولاني كَفًّا مِنْ حَصْبَاءِ الْوَادِي » فناولاه فأخذه بيده ورمى به في وجوه المشركين وقال : « شَاهَتِ الْوُجُوهَ . حَمَّ . لَا يَنْصُرُونَ » فأنهزم القوم عن آتريهم ، فلم يبق أحد إلا امتلأت عيناه رملاً وحصباء . ثم نادى في أصحابه فرجعوا فقال لهم عند رجوعهم : « لَوْ لَمْ أَرْمِهِمْ لَمْ يَنْهَزُمُوا » فأنزل الله عز وجل : « وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى » فكان هذا هو الذنب المتأخر . وقال أبو علي الروذباري : يقول لو كان لك ذنب قديم أو حديث لغفرناه لك .

قوله تعالى : (وَيَمِثُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ) قال ابن عباس : في الجنة . وقيل : بالنبوة والحكمة . وقيل : بفتح مكة والطائف وخيبر . وقيل : بخضوع من استكبر وطاعة من تجبر . (وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) أي يثبتك على الهدى إلى أن يقبضك إليه . (وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا) أي غالباً منبهاً لا يتبعه ذل .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا

حَكِيمًا ﴿١﴾

«السَّكِينَةَ» : السكون والطمأنينة . قال ابن عباس : كل سَكِينَةٍ في القرآن هي الطمأنينة إلا التي في « البقرة »^(١) . وتقدم معنى زيادة الإيمان في « آل عمران »^(٢) . وقال ابن عباس : بُعث النبي صلى الله عليه وسلم بشهادة أن لا إله إلا الله ؛ فلما صدَّقوه فيها زادهم الصلاة ؛ فلما صدَّقوه زادهم الزكاة ؛ فلما صدَّقوه زادهم الصيام ؛ فلما صدَّقوه زادهم الحج ؛ ثم أكل لهم دينهم ؛ فذلك قوله : « لِيَزِدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ » أي تصديقاً بشرائع الإيمان مع تصديقهم بالإيمان . وقال الربيع بن أنس : خَشْيَةٌ مع خشيتهم . وقال الضحاك : يقيناً مع يقينهم . « وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » قال ابن عباس : يريد الملائكة والجن والشياطين والإنس « وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا » بأحوال خلقه « حَكِيمًا » فيما يريد .

قوله تعالى : لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٥﴾

أي أنزل السكينة ليزدادوا إيماناً . ثم تلك الزيادة بسبب إدخالهم الجنة . وقيل : اللام في « لِيُدْخِلَ » يتعلق بما يتعلق به اللام في قوله « لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ » « وَكَانَ ذَلِكَ » أي ذلك الوعد من دخول مكة وغفران الذنوب . « عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا » أي نجاة من كل غم ، وظفرًا بكل مطلوب . وقيل : لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه « لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » قالوا : هنيئاً لك يا رسول الله ، فإذا لنا ؟ فنزل : « لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ » ولما قرأ « وَيُمِيطُ نَعْمَتَهُ عَلَيْكَ » قالوا : هنيئاً لك ؛ فنزلت : « وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي » فلما قرأ « وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا » نزل في حق الأمة : « وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا »^(٣) . ولما قال : « وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا » نزل : « وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٨٠

(١) راجع ج ٣ ص ٢٤٨

(٤) راجع ص ٢٦٣ من هذا الجزء .

(٣) راجع ج ٦ ص ٦١

الْمُؤْمِنِينَ ^(١) . وهو كقوله تعالى : « إِنْ أَلَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » ^(٢) . ثم قال : « هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ » ^(٣) ذكره القشيري .

قوله تعالى : وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ^(٤) وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ^(٥)

قوله تعالى : (وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ) أى بإيصال المأموم إليهم بسبب علو كلمة المسلمين ، وبأن يسلط النبي عليه السلام قتلاً وأسراً واسترقاقاً . (الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ) يعنى ظنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يرجع إلى المدينة . ولا أحد من أصحابه حين خرج إلى الحديبية ، وأن المشركين يستأصلونهم . كما قال : « بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا » . وقال الخليل وسيبويه : « السَّوْءُ » هنا الفساد . (عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ) في الدنيا بالقتل والسبي والأسر . وفي الآخرة بجهنم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « دائرة السوء » بالضم . وفتح الباقون . قال الجوهري : ساءه يسوءه سوءاً (بالفتح) ومساءً ومسايةً ، نقيض سره ، والاسم السوء (بالضم) . وقرأ « عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ » يعنى المزيمة والشر . ومن فتح فهو من المساءة . (وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا . وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا) . تقدم في غير موضع جميعه . والحمد لله . وقيل : لما جرى صلح الحديبية قال ابن أبي : أيظن محمد أنه إذا صالح أهل مكة أو فتحها لا يسبق له عدو ، فإن فارس والروم ! فبين الله عز وجل أن جنود السموات والأرض أكثر من فارس والروم . وقيل : يدخل فيه

جميع المخلوقات . وقال ابن عباس : « وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ » الملائكة . وجنود الأرض المؤمنون . وأعاد لأن الذي سبق عقيب ذكر المشركين من قریش « وهذا عقيب ذكر المنافقين وسائر المشركين . والمراد في الموضعين التخويف والتهديد . فلو أراد إهلاك المنافقين والمشركين لم يعجزه ذلك ، ولكن يؤخرهم إلى أجل مُسمى .

قوله تعالى : **إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٨﴾ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَيُوقِرُوهُ وَيَسُبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٩﴾**

قوله تعالى : **﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا ﴾** قال قتادة : على أمك بالبلاغ . وقيل : شاهدا عليهم بأعمالهم من طاعة أو معصية . وقيل : مبيننا لهم ما أرسلناك به إليهم . وقيل : شاهدا عليهم يوم القيامة . فهو شاهد أفعالهم اليوم ، والشهيد عليهم يوم القيامة . وقد مضى في « النساء » عن سعيد بن جبیر هذا المعنى مينا . **﴿ وَمُبَشِّرًا ﴾** لمن أطاعه بالجنة . **﴿ وَنَذِيرًا ﴾** من النار لمن عصى ، قاله قتادة وغيره . وقد مضى في « البقرة » اشتقاق البشارة والنذارة ومعناهما . **﴿ وَأَنْتَ صِرَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾** على الحال المقدرة . حكى سيبويه : صررت برجل معه صقر صالدا به فدا ، فالمعنى : إنا أرسلناك مقدرين بشهادتك يوم القيامة . وحل هذا تقول : رأيت عمرا قائما فدا . **﴿ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾** قرأ ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو : **﴿ لِيُؤْمِنُوا ﴾** بإياه ، وكذلك **﴿ يُعَزِّرُوهُ وَيُوقِرُوهُ وَيَسُبِّحُوهُ ﴾** كله بإياه على الخبر . واختاره أبو عبيد لذكر المؤمنين قبله وبعده ، فأما قبله فقوله : **﴿ لِيَدْخُلَ ﴾** وأما بعده فقوله : **﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَبْغُونَكَ ﴾** الباقون بالناء على الخطاب ، واختاره أبو حاتم . **﴿ وَتُعَزِّرُوهُ ﴾** أى تعظموه وتفخموه ، قاله الحسن والكلبي . والتعزير : التعظيم والتوقير . وقال قتادة : تنصروه وتمنوا منه . ومنه التعزير في الحد : لأنه مانع . قال القطامي :

أَلَا بَكَرْتُ مَيَّ بِنَسْرِ سَفَاهَةٍ ■ تَعَاتِبُ وَالْمُودُودُ يَنْفَعُهُ الْعَزْرُ

وقال ابن عباس وعكرمة ■ تقاتلون معه بالسيف . وقال بعض أهل اللغة : تطيعوه .
 (وَتَوْقَرُوهُ) أى تَسُوْدُوهُ ؛ قاله السدى . وقيل تعظموه . والتوقير : التعظيم والتزير أيضا .
 والماء فيهما للنبي صلى الله عليه وسلم . وهنا وقف تام ، ثم ابتدئ « وَتُسَبِّحُوهُ » أى تسبحوا
 الله (بُكْرَةً وَأَصِيلًا) أى عَشِيًّا . وقيل : الضائر كلها لله تعالى ؛ فعلى هذا يكون تأويل
 « تَعَزَّرُوهُ وَتَوْقَرُوهُ » أى تُثَبِّتُوا لَهُ حَصَّةَ الرُّبُوبِيَّةِ وَتَتَفَوَّضُوا عَنْهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ أَوْ شَرِيكَ .
 واختار هذا القول القشيري . والأوّل قول الضحاك ، وعليه يكون بعض الكلام راجعا إلى الله
 سبحانه وتعالى وهو « وَتُسَبِّحُوهُ » من غير خلاف . وبعضه راجعا إلى رسوله صلى الله عليه
 وسلم وهو « وَتَعَزَّرُوهُ وَتَوْقَرُوهُ » أى تدعوه بالرسالة والنبوّة لا بالاسم والكنية . وفى « وَتُسَبِّحُوهُ »
 وجهان : أحدهما — تسبيحه بالتزنيه له سبحانه من كل قبيح . والثانى — هو فعل الصلاة
 التى فيها التسبيح . « بُكْرَةً وَأَصِيلًا » أى غُدُوَةً وَعَشِيًّا . وقد مضى القول فيه . وقال الشاعر :
 لَعَمْرِي لَأَنْتَ الْبَيْتُ أَكْرَمُ أَهْلُهُ ■ وَاجْلِسْ فِي أُنْيَانِهِ بِالْأَصَائِلِ^(١)

قوله تعالى : إِنْ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ
 أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَمَأْمُوكُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ
 عَلَيْهِ اللَّهُ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (إِنْ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ) بالحديدية يا محمد . (إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ) بين أن
 بيعتهم لنبيه صلى الله عليه وسلم إنما هى بيعة الله ؛ كما قال تعالى : « مَنْ يَطْعِ الرُّسُولَ فَقَدْ
 أَطَاعَ اللَّهَ » . وهذه المبايعة هى بيعة الرضوان ؛ على ما يأتى بيانها فى هذه السورة إن شاء الله
 تعالى . (يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ) قيل : يده فى الثواب فوق أيديهم فى الوفاء ، ويده فى المنة
 عليهم بالهداية فوق أيديهم فى الطاعة . وقال الكلبي : معناه نعمة الله عليهم فوق ما صنعوا

من البيعة . وقال ابن كيسان : قسوة الله ونصرته فوق قوتهم ونصرتهم . (فَمَنْ نَكَثَ)
بعد البيعة . (فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ) أى يرجع ضرر النكث عليه ؛ لأنه حرم نفسه الثواب
والزهد العقاب . (وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ) قيل فى البيعة . وقيل فى إيمانه . (فَسَيُؤْتِيهِ
أَجْرًا عَظِيمًا) يعنى فى الجنة . وقرأ حفص والزهرى « عليه » بضم الهاء . وجرها الباقون .
وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر « فَسَيُؤْتِيهِ » بالنون . واختاره الفراء وأبو معاذ . وقرأ
الباقون بالياء . وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم ؛ لقرب أسم الله منه .

قوله تعالى : سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا
وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِإِيسَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ
يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْعًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ
كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : (سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ) قال مجاهد وابن عباس : يعنى
أعراب غفار ومزينة وجبينة وأسلم وأحجج والدليل . وهم الأعراب الذين كانوا حول
المدينة . تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد السفر إلى مكة عام الفتح .
بعد أن كان استنفرهم ليخرجوا معه حذرًا من قريش ، وأحرم بعمره وساق معه الهدى ؛
ليعلم الناس أنه لا يريد حربًا فتناقلوا عنه واعتلوا بالشغل . و إنما قال : « الْمُخَلَّفُونَ »
لأن الله خلفهم عن محبة نبيه . والخلف المتروك . وقد مضى فى براءة . (شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا
وَأَهْلُونَا) أى ليس لنا من يقوم بهما . (فَاسْتَغْفِرْ لَنَا) جاءوا يطلبون الاستغفار واعتقادهم
بخلاف ظاهرهم ؛ ففضحهم الله تعالى بقوله : (يَقُولُونَ بِإِيسَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ)
وهذا هو النفاق المحض . (قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْعًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا) قرأ حمزة
والكسائى « ضَرًّا » بضم الضاد هنا فقط ؛ أى أمرًا يضركم . وقال ابن عباس : الهزيمة .

الباقون بالفتح ، وهو مصدر ضررته ضراً . وبالضم أسم لما ينال الإنسان من الهزال وسوء الحال . والمصدر يؤدى عن المزة وأكثر . وأخاره أبو عبيد وأبو حاتم ، قالوا : لأنه قابله بالرفع وهو ضد الضر . وقيل : هما لفتان بمعنى ؛ كالفقر والفقر والضعف والضعف . (أو أرادَ يَكْمُ نَفْعًا) أى نصرًا وغنيمة . وهذا رد عليهم حين ظنوا أن التخلف عن الرسول يدفع عنهم الضر ويعجل لهم النفع .

قوله تعالى : بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيْنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا) وذلك أنهم قالوا : إن محمدا وأصحابه أَكَلَةُ رَأْسٍ لا يرجعون . (وَزَيْنَ ذَلِكَ) أى النفاق . (فِي قُلُوبِكُمْ) وهذا الترين من الشيطان ، أو يخلق الله ذلك في قلوبهم . (وَظَنَنْتُمْ ظَنًّا سَوْءًا) أن الله لا ينصر رسوله . (وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا) أى هلكى ، قاله مجاهد . وقال قتادة : فاسدين لا يصلحون لشيء من الخير . قال الجوهري : البور ، الرجل الفاسد المالك الذى لا خير فيه . قال عبد الله بن الزبير السهمي :

يا رسول الملك إن لسانى ■ راتيق ما قَتَقْتُ إِذْ أَنَابُورُ

وامرأة بُور أيضا ، حكاه أبو عبيد . وقوم بُورٌ هلكى . قال تعالى : « وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا » وهو جمع بائر ، مثل حائل وحُول . وقد بار فلان أى هلك . وأباره الله أى أهلكه . وقيل : « بُورًا » أشرارًا . قاله ابن بحر . وقال حسان بن ثابت :

(١٧) لا ينفع الطول من نُوكِ الرجال وقد ■ يهْدَى الإله سبيل المعْتَمِرِ البورِ

أى المالك .

(٢) ورد هذا البيت في الأصول محرفا .

(١) أى لم يلبس بشبههم رأس واحد .

قوله تعالى : وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ
مَعِيرًا ﴿١٦﴾

وعيد لهم ، وبيان أنهم كفروا بالنفاق .

قوله تعالى : وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ
وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٧﴾

أى هو غنى عن عباده ، وإنما ابتلاهم بالتكليف ليثبت من آمن ويعاقب من كفر وعصى
قوله تعالى : سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِنَاخِذُوهَا
ذُرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ
قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ
إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِنَاخِذُوهَا) يعنى مغائم خيرة
لأن الله عز وجل وعد أهل المدينة فتح خيبر ، وأنها لهم خاصة من غاب منهم ومن
حضر . ولم يغيب منهم عنها غير جابر بن عبد الله فقسم له رسول الله صلى الله عليه وسلم
كسبهم من حضر . قال ابن إسحاق : وكان المتولى للقسمة بخیبر جبار بن صخر الأنصارى
من بنى سلمة • وزيد بن ثابت من بنى النجار ، كانا حاسبين قاسمين . (ذُرُونَا نَتَّبِعْكُمْ)
أى دعونا . تقول : ذَرَّه ، أى دعه . وهو يَذَرُهُ ، أى يَدَعُهُ . وأصله وذَرَهُ يَذَرُهُ مثالُ
وسعه يسعه . وقد أُبَيَّت صدره ، لا يقال : وذَرَهُ ولا واذر • ولكن تركه وهو تارك .
قال مجاهد : تخلفوا عن الخروج إلى مكة ، فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم وأخذ قوما

(١) هذه عبارة الأصل وصاحح الجوهرى . وبإضافة اللسان « والرَّب قد أمانت المصدر من » يذروا القمل
الماضى فلا يقال _ _ الخ .

ووجه بهم قالوا ذرونا تبعكم فنقاتل معكم . (يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ) أى يغيروا . قال ابن زيد : هو قوله تعالى : « فَأَمَّا أَذُنُكَ فَلَمْ يَخْرُجْ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا » الآية . وأنكر هذا القول الطبرى وغيره . بسبب أن غزوة تبوك كانت بعد فتح خيبر وبعد فتح مكة . وقيل : المعنى يريدون أن يغيروا وعد الله الذى وعد لأهل المدينة ؛ وذلك أن الله تعالى جعل لهم غنائم خيبر عوضاً عن فتح مكة إذ رجعوا من المدينة على صلح . قاله مجاهد وقادة . وأخاره الطبرى وعليه عامة أهل التأويل . وقرا حمزة والكسائي « كَلِمَ » بإسقاط الألف وكسر اللام جمع كلمة « نحو سَلِمَةٍ وَسَلِمَ » الباقون « كَلَامَ » على المصدر . وأخاره أبو عبيد وأبو حاتم ، اعتباراً بقوله : « إِنِّي أَصْطَفَيْتَكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلَامِي » . والكلام : ما استقل بنفسه من الجمل . قال الجوهري : الكلام أسم جلس يقع على القليل والكثير . والكَلِم لا يكون أقل من ثلاث كلمات لأنه جمع كلمة « مثل نَيْقَةٍ وَنَيْقٍ » . ولهذا قال سيبويه : « هذا بابٌ يَلُمُ مَا كَلِمٌ مِنَ الْعَرَبِيَّةِ » ولم يقل ما الكلام ؛ لأنه أراد نفس ثلاثة أشياء « الأسم والفعل والحرف ؛ فجاء بما لا يكون إلا جمعا » وترك ما يمكن أن يقع على الواحد والجماعة . وتميم تقول : هى كَلِمَةٌ « بكسر الكاف ، وقد مضى فى « براءة » القول فيها . (كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ) أى من قبل رجوعنا من المدينة إن غنيمة خير لمن شهد المدينة خاصة . (فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا) أن نصيب معكم من الغنائم . وقيل : قال رسول الله صلى عليه وسلم ، « إِنْ خَرَجْتُمْ لَمْ أَمْنَعَكُمْ إِلَّا أَنَّهُ لَأَسْهَمُ لَكُمْ » . فقالوا : هذا حسد . فقال المسلمون : قد أخبرنا الله فى المدينة بما يقولونه وهو قوله تعالى : « فَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا » فقال الله تعالى : (بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا) يعنى لا يعلمون إلا أمر الدنيا . وقيل : لا يفقهون من أمر الدين إلا قليلا . وهو ترك القتال .

قوله تعالى : قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ
أُولَىٰ بِأَمْرِ شَدِيدٍ تَقْتُلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِن تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ
أَجْرًا حَسَنًا وَإِن تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِّن قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦٦﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ) أى قل لهؤلاء الذين تخلفوا
عن الحديبية (سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَمْرِ شَدِيدٍ) قال ابن عباس وعطاء بن أبى رباح
ومجاهد وآبن أبى ليلى وعطاء الخرساني : هم فارس . وقال كعب والحسن وعبد الرحمن
أبن أبى ليلى : الروم . وعن الحسن أيضا : فارس والروم . وقال آبن جبیر : هوازن
وثقيف . وقال عكرمة : هوازن . وقال قتادة : هوازن وغطفان يوم حنين . وقال الزهري
ومقاتل : بنو حنيفة أهل الإمامة أصحاب مُسَيِّمَةَ . وقال رافع بن خَدِيج : والله لقد كنا نقرأ
هذه الآية فيما مضى « سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأَمْرِ شَدِيدٍ » فلا نعلم من هم حتى دعانا
أبو بكر إلى قتال بنى حنيفة فعلمنا أنهم هم . وقال أبو هريرة : لم تأت هذه الآية بعدُ .
وظاهر الآية يردّه .

الثانية - فى هذه الآية دليل على صحة إمامة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ؛ لأن
أبا بكر دعاهم إلى قتال بنى حنيفة ، وعمر دعاهم إلى قتال فارس والروم . وأما قول عكرمة
وقتادة إن ذلك فى هوازن وغطفان يوم حنين فلا ؛ لأنه يمتنع أن يكون الداعى لهم الرسول
عليه السلام ؛ لأنه قال : « لَن تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَن تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا » فدلّ على أن المراد
بالداعى غير النبي صلى الله عليه وسلم . ومعلوم أنه لم يدع هؤلاء القوم بعد النبي صلى الله
عليه وسلم إلا أبو بكر وعمر رضى الله عنهما . الرَّحْمَنِيُّ : فإن صحّ ذلك عن قتادة فالمعنى
لن تخرجوا معى أبدا ما دمت على ما أتم عليه من مرض القلوب والاضطراب فى الدين .

أو على قول مجاهد كان الموعد أنهم لا يتبعون رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا منتطوعين لا نصيب لهم في المغنم . [والله أعلم ^(١)] .

الثالثة - قوله تعالى : (تَقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ) هذا حكم من لا تؤخذ منهم الجزية ، وهو معطوف على « تَقَاتِلُونَهُمْ » أى يكون أحد الأمرين : إما المقاتلة وإما الإسلام ، لا ثالث لهما . وفى حرف أبي « أَوْ يُسْلِمُوا » بمعنى حتى يُسْلِمُوا ، كما تقول : كُلُّ أَوْ تَسْع ، أى حتى تسع . قال :

فقلت له لا تَبِكَ عَيْنُكَ إِنَّمَا * نَحَاوِلُ مُلْكًا أَوْ نَمُوتُ فَنُتَعَدَّرَا ^(٢)

وقال الزجاج : قال « أَوْ يُسْلِمُونَ » لأن المعنى أو هم يسلمون من غير قتال . وهذا فى قتال المشركين لا فى أهل الكتاب .

الرابعة - قوله تعالى : (فَإِنْ تَطِيعُوا يُؤْتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا) الغنيمة والنصر فى الدنيا ، والجنة فى الآخرة . (وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ) عام الحُدُيَّة . (يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) وهو عذاب النار .

قوله تعالى : لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٧﴾

قال ابن عباس : لما نزلت : « وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا » قال أهل الزمّانة : كيف بنا يا رسول الله ؟ فنزلت : « لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ » أى لا إثم عليهم فى التخلف عن الجهاد لِعَمَاهُمْ وَزِمَاتِهِمْ وَضَعْفِهِمْ . وقد مضى فى « براءة » وغيرها الكلام فيه مُبَيَّنًا ^(٣) . والعرج : آفة تعرض لرجل واحدة ، وإذا كان ذلك مؤثرًا فخلل الرجلين أولى أن يؤثر . وقال مقاتل : هم أهل الزمّانة

(١) زيادة من ب ، ز ، ك ، ن . (٢) البيت لأمير القيس . (٣) راجع ٨ ص ٢٢٦ و ١٢ ص ٣١٢

الذين تخلفوا عن الحديدية وقد عذرهم . أى من شاء أن يسير منهم معكم إلى خير فليفعل .
 ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ فيما أمره . ﴿ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ قرأ نافع
 وآبن عامر « نُدْخِلْهُ » بالنون على التعظيم . الباقرن بالياء ، وأختاره أبو عبيد وأبو حاتم
 لتقدم اسم الله أولا . ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّ يَمْذِبْهُ مَذَابًا أَيْمًا ﴾ .

قوله تعالى : لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ
 فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١٨﴾
 وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ ﴾ هذه بيعة
 الرضوان ، وكانت بالحديبية ، وهذا خبر الحديدية على اختصار . وذلك أن النبي صلى الله عليه
 وسلم أقام منصرفه من غزوة بنى المصطلق في شوال ، وخرج في ذى القعدة مُعْتَمِرًا ،
 واستنفر الأعراب الذين حول المدينة فأبطأ عنه أكثرهم ، وخرج النبي صلى الله عليه وسلم
 بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن أتبعه من العرب ، وجميعهم نحو ألف وأربعمائة .
 وقيل : ألف وخمسمائة . وقيل غير هذا ، على ما يأتى . وساقى معه الهدي ، فأحرم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ليعلم الناس أنه لم يخرج لحرب ، فلما بلغ خروجه قريشا خرج جمعهم
 صادين لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن المسجد الحرام ودخول مكة ، وإنه إن قاتلهم
 قاتلوه دون ذلك ، وقدموا خالد بن الوليد في خيل إلى « كُرَاعِ الْعِيمِ » ^(١) فورد الخبر بذلك
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو « بُسْفَان » ^(٢) وكان المخبر له بشر بن سفيان الكعبي
 فسلك طريقا يخرج به في ظهورهم ، وخرج إلى الحديدية من أسفل مكة ، وكان دليله فيهم
 رجل من أسلم ، فلما بلغ ذلك خيل قريش التي مع خالد [جرت إلى قريش تعلمهم بذلك]

(١) اسم موضع بين مكة والمدينة . (٢) عسفان (بضم أوله وسكون ثانيه) : منبلة من ناهل

الطريق بين الجحفة ومكة . وقيل : على مرحلتين من مكة على طريق المدينة . (معجم البلدان) .

فلما وصل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية^(١) [بركت ناقته صلى الله عليه وسلم فقال الناس : خلأت ! خلأت ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما خلأت وما هو لها بخُلُقٍ ولكن حبسها حابس الفيل عن مكة - لا تدعوني قريش اليوم إلى خُطّة يسألوني فيها صلة رَحم إلا أعطيتهم إياها » . ثم نزل صلى الله عليه وسلم هناك ؛ فقليل : يا رسول الله ، ليس بهذا الوادى ماء ! فانخرج عليه الصلاة والسلام سهما من كَنَنته فأعطاه رجلا من أصحابه ، فنزل في قَلِيب من تلك القُلُب فغرز في جوفه بخاش بالماء الزَّواء حتى كفى جميع الجيش . وقيل : إن الذى نزل بالسَّهم في القليب ناجية بن جُندب بن عمير الأسلمى وهو سائق بُدْن النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ . وقيل : نزل بالسَّهم في القليب البراء بن عازب ، ثم حوت السُّفراء بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين كفار قريش ، وطال التراجع والتنازع إلى أن جاء مُهيل بن عمرو العامرى ، فقاضاه على أن ينصرف عليه الصلاة والسلام عامه ذلك ، فإذا كان من قابل أتى مُعْتِمِراً ودخل هو وأصحابه مكة بغير سلاح ، حاشا السيوف في قُربها فيقيم بها ثلاثا ويخرج ، وعلى أن يكون بينه وبينهم صلح عشرة أعوام ، يتداخل فيها الناس ويأمن بعضهم بعضا . وعلى أن من جاء من الكفار إلى المسلمين مسلما من رجل أو امرأة رُدَّ إلى الكفار ، ومن جاء من المسلمين إلى الكفار مرتدًّا لم يردوه إلى المسلمين . فعظم ذلك على المسلمين حتى كان لبعضهم فيه كلام ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما علمه الله من أنه سيجعل للمسلمين فرجا ، فقال لأصحابه . « اصبروا فإن الله يجعل هذا الصلح سببا إلى ظهور دينه » فأنس الناس إلى قوله هذا بعد نفار منهم ، وأبى مهيل بن عمرو أن يكتب في صدر صحيفة الصلح : من عهد رسول الله ، وقالوا له : لو صدقناك بذلك ما دفعناك عما تريد ! فلا بد أن تكتب : بأسمك اللهم . فقال لمسى وكان يكتب صحيفة الصلح : « أعج يا على » ، واكتب بأسمك اللهم « فأبى على أن يحو بيده « عهد رسول الله » . فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أعرضه على » فأشار إليه فحماه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ، وأمره أن

(١) ما بين المربعين ساقط من ك . (٢) خلأت الناقة : حوت و بركت من غير علة . (٣) الزواء : الكثير .

يكتب « من عهد بن عبد الله » . وأتى أبو جندل بن سهيل يومئذ بأثر كتاب الصلح وهو يرُسَف في قيوده « فرده رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبيه » فعظم ذلك على المسلمين ، فأخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبر أبا جندل « أن الله سيجعل له فرجاً ومخرجاً » . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الصلح قد بعث عثمان بن عفان إلى مكة رسولاً ، فجاء خبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن أهل مكة قتلوه « فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ إلى المبايعة له على الحرب والقتال لأهل مكة ؛ فروى أنه بايعهم على الموت . وروى أنه بايعهم على ألا يفترؤا . وهيبيعة الرضوان تحت الشجرة ، التي أخبر الله تعالى أنه رضى عن المبايعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم تحتها . وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم لا يدخلون النار . وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه على شماله لعثمان ؛ فهو كن شهدا . وذكر وكيع عن إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي قال : أول من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية أبو سفيان الأسدي . وفي صحيح مسلم عن أبي الزبير عن جابر قال « كما يوم الحديبية ألفا وأربعمائة ؛ فبايعناه وعمر أخذ بيده تحت الشجرة وهي شجرة ، وقال : بايعناه على ألا نفتر ولم نبايعه على الموت وعنه أنه سمع جابراً يسأل : كم كانوا يوم الحديبية ؟ قال : كما أربع عشرة مائة ؛ فبايعناه وعمر أخذ بيده تحت الشجرة وهي شجرة ؛ فبايعناه » غير جَد بن قيس الأنصاري أختبأ تحت بطن بعيره . وعن سالم بن أبي الجعد قال « سألت جابر بن عبد الله عن أصحاب الشجرة » فقال « لو كما مائة ألف لكفانا ، كما ألفا ونحسمائة . وفي رواية : كما خمس عشرة مائة . وعن عبد الله بن أبي أوفى قال : كان أصحاب الشجرة ألفاً وثلثمائة ، وكانت أسلم ثمن المهاجرين . وعن يزيد بن أبي عبيد قال : قلت لسلمة : على أى شيء بايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ؟ قال : على الموت . وعن البراء بن عازب قال : كتب على رضى الله عنه الصلح بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين المشركين يوم الحديبية ؛ فكتب : هذا ما كاتب عليه عهد رسول الله [صلى الله عليه وسلم] فقالوا :

لا تكتب رسول الله ، فلو علم أنك رسول الله لم تقا تلك . فقال النبي صلى الله عليه وسلم لملى :
 « أئمه » . فقال : ما أنا بالذي أمناه ؛ فحاه النبي صلى الله عليه وسلم بيده . وكان فيما اشترطوا :
 أن يدخلوا مكة فيقيموا فيها ثلاثا ، ولا يدخلوها بسلاح إلا جُلبان السلاح . [قلت لأبي إسحاق :
 وما جُلبان السلاح ؟ قال :] القراب وما فيه . وعن أنس : أن قريشا صالحوا النبي صلى
 الله عليه وسلم فيهم سهيل بن عمرو ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لملى : « اكتب بسم الله
 الرحمن الرحيم » فقال سهيل بن عمرو : أما بأسم الله ؟ لا ندرى ما بسم الله الرحمن الرحيم !
 ولكن اكتب ما نعرف : باسمك اللهم . فقال : « اكتب من عهد رسول الله » قالوا :
 لو علمنا أنك رسوله لأتبعناك ! ولكن اكتب أسمك وأسم أبيك . فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم : « اكتب من عهد بن عبد الله » فاشترطوا على النبي صلى الله عليه وسلم : أن من جاء
 منكم لم يزد عليه ، ومن جاءكم منا ردّدتموه علينا . فقالوا : يا رسول الله ! أنكتب هذا !
 قال : « نعم إنه من ذهب منا إليهم فأبعده الله ومن جاءنا منهم فسيجعل الله له فرجا ومخرجا » .
 وعن أبي وائل قال : قام سهيل بن حنيفة يوم صَفَيْن فقال يا أيها الناس ، أئهموا أنفسكم ،
 لقد كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا ؛ وذلك في الصلح
 الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين . فجاء عمر بن الخطاب -
 رضى الله عنه - فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، ألسنا على حق
 وهم على باطل ؟ قال « بلى » قال : أليس قتلنا في الجنة وقتلهم في النار ؟ قال « بلى »
 قال فقيم نعطي الذنبة في ديننا وزرّج ولّا يحكم الله بيننا وبينهم » فقال « يا ابن الخطاب إني
 رسول الله ولن يُضيّعني الله أبدا » قال : فانطلق عمر ، فلم يصبر متقيظا فأبى بكر فقال :
 يا أبا بكر ، ألسنا على حق وهم على باطل ؟ قال « بلى » قال : أليس قتلنا في الجنة وقتلهم في النار ؟
 قال « بلى » قال : فسلام نعطي الذنبة في ديننا وزرّج ولّا يحكم الله بيننا وبينهم ؟ فقال :
 يا ابن الخطاب ، إنه رسول الله ولن يُضيّعه الله أبدا . قال : فنزل القرآن على رسول الله صلى

(٢) زيادة من مسلم .

(١) أمناه : لغة في أمروه .

(٢) قوله : « أما باسم الله ... » أى فنحن ندرى . وأما البسلة التى تذكرها بتجاهها فما ندرىها .

الله عليه وسلم بالفتح ؛ فأرسل إلى عمر فأقرأه إياه ، فقال : يا رسول الله « أَوْ فَتَحُ هُوَ ؟ » قال « نعم » . فطابت نفسه ورجع .

قوله تعالى : (**فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ**) من الصدق والوفاء ؛ قاله الفراء . وقال ابن جريج وقتادة : من الرضا بأمر البيعة على ألا يفترؤا . وقال مقاتل : من كراهة البيعة على أن يقاوتوا معه على الموت (**فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ**) حتى بايعوا . وقيل : « **فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ** » من الكتابة بصدد المشركين إياهم وتخلف رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم عنهم ؛ إذا رأى أنه يدخل الكعبة ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنما ذلك رؤيا منام » . وقال الصديق : لم يكن فيها الدخول في هذا العام . والسكينة : الطمأنينة وسكون النفس إلى صدق الوعد . وقيل الصبر . (**وَأَنَابَهُمْ فَتَنَّا قُرَيْبًا**) قال قتادة وابن أبي ليل : فتح خير . وقيل فتح مكة . وقرئ « **وَأَنَابَهُمْ** » (**وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا**) يعني أموال خير ؛ وكانت خير ذات عقار وأموال ، وكانت بين الحديبية ومكة . ف « **مَغَانِمَ** » على هذا بدل من « **فَتَنَّا قُرَيْبًا** » والواو مقحمة . وقيل « **وَمَغَانِمَ** » فارس والروم .

قوله تعالى : **وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ** **وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا** ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (**وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا**) قال ابن عباس ومجاهد . إنها المغانم التي تكون إلى يوم القيامة . وقال ابن زيد . هي مغانم خير . (**فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ**) أي خير ؛ قاله مجاهد . وقال ابن عباس : عجل لكم صلح الحديبية . (**وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ**) يعني أهل مكة ؛ كفهم عنكم بالصلح . وقال قتادة : كف أيدي اليهود عن المدينة بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية وخير . وهو اختيار الطبري ؛ لأن كف أيدي المشركين بالحديبية مذكور في قوله : « **وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ** » . وقال ابن عباس :

فِي « كَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ » بِمَنْ عَيْنَةُ بْنُ حِصْنٍ الْقَزَارِيُّ وَعُوفُ بْنُ مَالِكٍ النَّضْرِيُّ وَمَنْ كَانَ مَعَهُمَا إِذْ جَاءُوا لِيَنْصُرُوا أَهْلَ خَيْبَرَ وَالنَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاصِرَ لَهُمْ « فَالْقَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي قُلُوبِهِمُ الرِّيبَ وَكَفَّهِمُ عَنِ الْمَسْلَمِينَ (وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ) » أَيْ وَلِتَكُونَ هَزِيمَتُهُمْ وَسَلَامَتُكُمْ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ « فَعِلَامُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْرُسُهُمْ فِي مَشْهَدِهِمْ وَمَعِيهِمْ . وَقِيلَ : أَيْ وَلِتَكُونَ كَفَّ أَيْدِيهِمْ عَنْكُمْ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ . وَقِيلَ : أَيْ وَلِتَكُونَ هَذِهِ الَّتِي عَجَّلَهَا لَكُمْ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ عَلَى صَدَقَتِكَ حَيْثُ وَعَدْتَهُمْ أَنْ يَصِيبُوهَا . وَالْوَاوُ فِي « وَلِتَكُونَ » مَقْحَمَةٌ عِنْدَ الْكُوفِيِّينَ . وَقَالَ الْبَصَرِيُّونَ : عَاطِفَةٌ عَلَى مَضْمَرٍ « أَيْ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ لِتَشْكُرُوهُ وَلِتَكُونَ آيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ . (وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) » أَيْ يَزِيدُكُمْ هُدًى ، أَوْ يَهْدِيكُمْ عَلَى الْهَدَايَةِ .

قوله تعالى : **وَأُخْرَى لَّز تَقْدُرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا** (٢١)

قوله تعالى : **(وَأُخْرَى)** « أُخْرَى » مَطْوُوفَةٌ عَلَى « هَذِهِ » أَيْ فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ الْمَغَامَ وَمَقَامَ أُخْرَى . **(لَمْ تَقْدُرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا)** قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ : هِيَ الْفَتْوحُ الَّتِي فَتَحَتْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ ، كَارِضُ فَارَسٍ وَالرُّومِ ، وَجَمِيعُ مَاقَتِهِ الْمُسْلِمُونَ . وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ وَمِقَاتِلُ وَأَبْنُ أَبِي لَيْسَى . وَعَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَيْضًا وَالضَّحَّاكُ وَأَبْنُ زَيْدٍ وَأَبْنُ إِسْحَاقَ : هِيَ خَيْبَرُ ، وَعَدَّهَا اللَّهُ نَبِيَّهِ قَبْلَ أَنْ يَفْتَحَهَا ، وَلَمْ يَكُونُوا يَرْجُونَهَا حَتَّى أَخْبَرَهُمُ اللَّهُ بِهَا . وَعَنْ الْحَسَنِ أَيْضًا وَقَتَادَةَ : هُوَ فَتْحُ مَكَّةَ . وَقَالَ عِكْرَمَةُ : حُنَيْنٌ ؛ لِأَنَّهُ قَالَ : « لَمْ تَقْدُرُوا عَلَيْهَا » . وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى تَقَدُّمِ مَحَاوَلَةِهَا وَفَوَاتِ دَرْكِ الْمَطْلُوبِ فِي الْحَالِ كَمَا كَانَ فِي مَكَّةَ ؛ قَالَهُ الْقَشِيرِيُّ . وَقَالَ مُجَاهِدٌ : هِيَ مَا يَكُونُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . وَمَعْنَى « قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا » : أَيْ أَعْتَدَهَا لَكُمْ ؛ فَهِيَ كَالشَّيْءِ الَّذِي قَدْ أَحْبَطَ بِهِ مِنْ جَوَانِبِهِ ، فَهُوَ مَحْصُورٌ لَا يَفُوتُ « فَأَتَمَّ وَإِنْ لَمْ تَقْدُرُوا عَلَيْهَا فِي الْحَالِ فَهِيَ مَحْبُوسَةٌ عَلَيْكُمْ لَا تَفُوتُكُمْ . وَقِيلَ : « أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا » عِلْمُ أَنَّهَا سَتَكُونُ لَكُمْ ؛ كَمَا قَالَ : « وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا » . وَقِيلَ : حَفِظَهَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ ؛ لِيَكُونَ فَتْحُهَا لَكُمْ . **(وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا)** .

قوله تعالى : وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ
وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٢٢﴾ سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ
اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ) قال قتادة : بمعنى كفار
قريش في الحديبية . وقيل : « وَلَوْ قَاتَلَكُمُ » غطفان وأسد والذين أرادوا نصره أهل خيبر ؛
لكانت الدائرة عليهم . (ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا . سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ)
يعنى طريقة الله ومبادئه السالفة نصر أوليائه على أعدائه . وانتصب « سُنَّةَ » على المصدر .
وقيل : « سُنَّةَ اللَّهِ » أى كسنة الله . والسنة الطريقة والسيرة . قال :
فلا تجزمن من سيرة أنت سرتها • فأول راض سُنَّةٌ من يسيرها
والسنة أيضا : ضرب من تمر المدينة . (وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا) .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ
يَبْطِنُ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٢٤﴾
قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ يَبْطِنُ مَكَّةَ) وهى
الحديبية . (مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ) روى يزيد بن هارون قال : أخبرنا حماد بن سلمة
عن ثابت عن أنس أن ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم من
جبل التنعيم مسلحين يريدون غيرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، فأخذناهم سائما
فاستحييناهم ، فأنزل الله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ يَبْطِنُ مَكَّةَ مِنْ
بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ » . وقال عبد الله بن مفضل المزني : كما مع النبي صلى الله عليه وسلم

(١) البيت لخادم بن حبة الهذلي . (٢) التنعيم : موضع بمكة في الحل ، وهو بين مكة ومرف .
(٣) الفسرة (بالكسر) : الففلة • أى يريدون أن يصادفوا منه صلى الله عليه وسلم ومن أصحابه فضلة
من التأهب لهم . (٤) رواية سلم : « فأخذهم سائما فاستحييناهم » وقوله « سائما » قال ابن الأثير :
« يروى بكسر السين وضعها ، وهما لثناث في الصلح ، وهو المراد في الحديث على ما فسر الهذلي في غريبه .
وقال الخطابي : إنه السلم » ففتح السين واللام • يريد الاستسلام والإذعان وهذا هو الأشبه بالقضية • فإنهم
لم يؤخذوا من صلح وإنما أخذوا غمرا وأسلوا أنفسهم غمرا ... »

بالحديبية في أصل الشجرة التي قال الله في القرآن ؛ فبينما نحن كذلك إذ خرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فناروا في وجوهنا فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ الله بأبصارهم » فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هل جئتم في عهد أحد أو هل جعل لكم أحد أمانا » . قالوا : اللهم لا ، غلّي سبيلهم . فأنزل الله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ » الآية . وذكر ابن هشام عن وكيع : وكانت قريش قد جاء منهم نحو سبعين رجلا أو ثمانين رجلا للإيقاع بالمسلمين وانتهاز الفرصة في أطرافهم » ففطن المسلمون لهم فأخذوهم أسرى ، وكان ذلك والسفراء يمشون بينهم في الصلح » فأطلقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهم الذين يُسمّون التّقاء ، ومنهم معاوية وأبوه . وقال مجاهد : أقبل النبي صلى الله عليه وسلم معتمرا ، إذ أخذ أصحابه ناسا من الحرم فافلين فأرسلهم النبي صلى الله عليه وسلم ، فذلك الإظفار ببطن مكة . وقال قتادة : ذكر لنا أن رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له زُني ، أطلع الثنية من الحديبية فرماه المشركون بسهم فقتلوه ؛ فبعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا فأنابوا باغى عثر فارسا من الكفار » فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : « هل لكم على ذمة ؟ » قالوا لا ؟ فأرسلهم فترلت . وقال ابن أزيى والكلبي : هم أهل الحديبية » كف الله أيديهم عن المسلمين حتى وقع الصلح ، وكانوا خرجوا بأجمعهم وقصدوا المسلمين » وكف أيدي المسلمين عنهم . وقد تقدّم أن خالد بن الوليد كان في خيل المشركين . قال القشيري ^(١) : فهذه رواية ، والصحيح أنه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت . وقد قال سلمة بن الأكوع : كانوا في أمر الصلح إذ أقبل أبو سفيان ، فإذا الوادي يسير بالرجال والسلاح » قال : بجئت بستة من المشركين أسوقهم متسلحين لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ؛ فأيت بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان عمر قال في الطريق : يا رسول الله ، تأتي قوما حربا وليس معنا سلاح ولا كراع » فبعث

(١) وجد في هامش «ك» بخط الناصح ما نصه : « حاشية — تعقب بعضهم هذا الكلام وقال : هذا باطل ، وإنما أسلم خالد بن الوليد بعد الحديبية بزمان كثير . قال : وإن كان ابن عبد البر ذكر أنه كان على خيل المسلمين بالحديبية » فإنه وهم . قال بعضهم : حاشا ابن عبد البر أن يظن به هذا » وقد تقدم قبل يورقين « أنه كان على خيل المشركين يومئذ ، وهذا أمر معلوم » ولكن القشيري ليس هذا من علمه ، والمؤلف ينقل ما وجد ، وخاله أسلم بعد الحديبية بستة أشهر » .

رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة من الطريق فأتوه بكل سلاح وكراع كان فيها .
 وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عكرمة بن أبي جهل خرج إليك في خمسمائة فارس ؛
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخالد بن الوليد : " هذا ابن عمك أذاك في خمسمائة " .
 فقال خالد : أنا سيف الله وسيف رسوله ، فيومئذ سُمي بسيف الله ، فخرج ومعه خيل
 وهزم الكفار ودفعهم إلى حواط مكة . وهذه الرواية أصح . وكان بينهم قتال بالحجارة .
 وقيل بالنبل والظفر^(١) . وقيل : أراد بكف اليد أنه شرط في الكتاب أن من جاءنا منهم فهو
 رد عليهم ، فخرج أقوام من مكة مسلمون وخافوا أن يردهم الرسول عليه السلام إلى المشركين
 فلحقوا بالساحل ، ومنهم أبو بصير ؛ وجعلوا يغيرون على الكفار يأخذون عيرهم ، حتى
 جاء كبار قریش إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا : أضمتهم إليك حتى تأمن ؛ ففعل .
 وقيل : همّت غطفان وأسد منع المسلمين من يهود خيبر ؛ لأنهم كانوا حلفاءهم فنعهم
 الله عن ذلك ؛ فهو كف اليد . (يَبْطِنُ مَكَّةَ) فيه قولان : أحدهما — يريد به مكة .
 الثاني — الحديبية ، لأن بعضها مضاف إلى الحرم . قال الساوردي : وفي قوله : « مِنْ بَعْدِ
 أَنْ أَظْفَرُكُمْ عَلَيْهِمْ » بفتح مكة . وتكون هذه نزلت بعد فتح مكة ، وفيها دليل على أن مكة
 فتحت صلحا ؛ لقوله عز وجل : « كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ » .

قلت : الصحيح أن هذه الآية نزلت في الحديبية قبل فتح مكة ، حسب ما قدمناه عن
 أهل التأويل من الصحابة والتابعين . وروى الترمذي قال : حدثنا عبد بن حميد قال
 حدثني سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس : أن ثمانين هبطوا
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من جبل التنعيم عند صلاة الصبح وهم يريدون أن
 يقتلوه ؛ فأخذوا أخذاً فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم . فأنزل الله تعالى : « وَهُوَ الَّذِي
 كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ » الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح ،
 وقد تقدم . وأما فتح مكة فالذي تدل عليه الأخبار أنها إنما فتحت عنوة ، وقد مضى القول
 في ذلك في « الحج » وغيرها . (وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا) .

(١) الظفر (بالضم) : طرف القوس .

(٢) راجع ج ١٢ ص ٢٢

قوله تعالى : هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ حِمْلَهُ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ
لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّعُوهُمْ فَنَقِصِيكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةً بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيُدْخِلَ اللَّهُ
فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٥٥﴾
قوله تعالى : ﴿ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ
يَبْلُغَ حِمْلَهُ ﴾ . فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾) يعنى قريشا « ممنوعكم دخول المسجد
الحرام عام الحديبية حين أحرمت النبي صلى الله عليه وسلم مع أصحابه بعمره » ومنعوا الهدى
وحبسوه عن أن يبلغ حمله . وهذا كانوا لا يعتقدونه ، ولكنه حملتهم الأتفة ودعتهم حمية
الجاهلية إلى أن يفعلوا ما لا يعتقدونه ديناً ، فوجبهم الله على ذلك وتوعدهم عليه ، وأدخل
الأنس على رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وتسلم بيانه ووعد .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا ﴾) أى محبوساً . وقيل موقوفاً . وقال أبو عمرو
ابن العلاء : مجموعاً . الجوهري : عكفه أى حبسه ووقفه « يَعْكُفُهُ وَيُمْكُفُهُ عَكْفًا » ومنه قوله
تعالى : « وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا » . يقال : ما عكفك عن كذا . ومنه الاعتكاف فى المسجد
وهو الاحتباس . ﴿ أَنْ يَبْلُغَ حِمْلَهُ ﴾) أى منحره ، قاله الفراء . وقال الشافعى رضى الله عنه :
الحرم . وكذا قال أبو حنيفة رضى الله عنه ، المحصر محل هذيه الحرم . والمحمل (بكسر الحاء) :
غاية الشيء . (وبالفتح) : هو الموضع الذى يحمله الناس . وكان الهدى سبعين بئنة ، ولكن الله
بفضله جعل ذلك الموضع له محلاً . وقد اختلف العلماء فى هذا على ما تقدم بيانه فى « البقرة »
عند قوله تعالى : « فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ » ^(٢) والصحيح ما ذكرناه . وفى صحيح مسلم عن أبى الزبير عن جابر

ابن عبد الله قال : نَحَرْنَا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عامَ الحديبية البَدَنَةَ عن سبعة ،
والبقرة عن سبعة . وعنه قال : اشتركنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحج والمُمرّة كُلِّ
سبعة في بدنة . فقال رجل لجابر : ائْتَرَك في البدنة ما يشترك في الجَزُور ؟ قال : ما هي إلا من
البُدن . وحضر جابر الحديبية قال : ونَحَرْنَا يومئذ سبعين بدنة ، اشتركنا كل سبعة في بدنة .
وفى البخاري عن ابن عمر قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرين ؛ فحال
كفار قريش دون البيت ، فنحّر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدنة وحق رأسه . قيل :
إن الذي حلق رأسه يومئذ خراش بن أمية بن أبي الميخ الخزاعي . وأمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم المسلمين أن ينحروا ويحلّوا . ففعلوا بعد توقّف كان منهم أغضب رسول الله صلى الله
عليه وسلم . فقالت له أم سلمة : لو نحرت لنحروا ؛ فنحّر رسول الله صلى الله عليه وسلم
هذيه ونحروا بنحوه ، وحلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه ودعا للأحلقين ثلاثا وللقصّرين
مرة . ورأى كعب بن عُجرة والقمل يسقط على وجهه ؛ فقال : « أؤذيك هوامك ؟ »
قال نعم . فأمره أن يحلق وهو بالحديبية . خرج به البخاري والدارقطني . وقد مضى
في « البقرة » ^(١) .

الثالثة - قوله تعالى : (وَالْهَدْيُ) الْهَدْيُ وَالْهَدْيُ لغتان . وقرئ « حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ حِلَّهُ »
بالتخفيف والتشديد ؛ الواحدة هَدْيَةٌ . وقد مضى في « البقرة » أيضا . وهو معطوف على
الكاف والميم من « صَدُّوْكُمْ » . و (مَعْكُوفًا) حال ، وموضع « أن » من قوله : « أَنْ يَبْلُغَ حِلَّهُ »
نصب على تقدير الحمل على « صَدُّوْكُمْ » أي صدّوكم وصدّوا الهدى عن أن يبلغ . ويجوز أن
يكون مفعولا له ؛ كأنه قال : وصدّوا الهدى كراهية أن يبلغ حله . أبو علي : لا يصح حمله
على العكف « لأنّا لا نعلم » عكف « جاء متعديا ، ومجىء « مَعْكُوفًا » في الآية يجوز أن يكون
محولا على المعنى ؛ كأنه لما كان حَبْسًا حُمِلَ المعنى على ذلك ، كما حُمِلَ الرّفث على معنى الإفضاء
فَعَدَّى بِإِلَى ؛ فإن حُمِلَ على ذلك كان موضعه نصبا على قياس قول سيبويه ، وجرا على قياس

قول الخليل . أو يكون مفعولا له ؛ كأنه قال : محبوسا كراهية أن يبلغ محله . ويجوز تقدير الجرح في « أن » لأن عن تقدمت ؛ فكأنه قال : وصدوكم عن المسجد الحرام ، وصدو الهدى « عن » أن يبلغ محله . ومثله ما حكاه سيبويه عن يونس : مررت برجل إن زيد وإن عمرو ، فأضمر الجار لتقدم ذكره .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنَّ تَطَّوُّهُمْ قُتِيبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بَغِيرَ عِلْمٍ ﴾ فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ ﴾ يعنى المستضعفين من المؤمنين بمكة وسط الكفار ؛ كسامة بن هشام وعيَّاش بن أبى ربيعة وأبى جندل بن سهيل ، وأشباههم . ﴿ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ ﴾ أى تعرفوهم . وقيل لم تعلموهم أنهم مؤمنون . ﴿ أَنَّ تَطَّوُّهُمْ ﴾ بالقتل والإيقاع بهم ؛ يقال : وطئت القوم ؛ أى أوقعت بهم . و « أَنَّ » يجوز أن يكون رفعا على البدل من « رجال » ، ونساءً . كأنه قال ولولا وطوكم رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات . ويجوز أن يكون نصبا على البدل من الهاء والميم فى « تَعْلَمُوهُمْ » ؛ فيكون التقدير : لم تعلموا وطاهم ؛ وهو فى الوجهين بدل الاشتغال . و « لَمْ تَعْلَمُوهُمْ » نعت لـ « رجال » و « نساء » . وجواب « وَلَوْلَا » محذوف ؛ والتقدير : ولو أن تطئوا رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم لأذن الله لكم فى دخول مكة . ولسلطكم عليهم ؛ ولكنا صُنَّا من كان فيها بكم إيمانه . وقال الضحاك : لولا من فى أصلاب الكفار وأرحام نسائهم من رجال مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموا أن تطئوا آباءهم قتلهم أبناءهم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ قُتِيبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بَغِيرَ عِلْمٍ ﴾ المَعَرَّةُ الميب ، وهى مفعلة من العَرَّ وهو الجَرْب ؛ أى يقول المشركون : قد قتلوا أهمل دينهم . وقيل : المعنى بصيكم من قتلهم ما يلزمكم من أجله كفارة قتل الخطأ ؛ لأن الله تعالى إنما أوجب على قاتل المؤمن فى دار الحرب إذا لم يكن هاجر منها ولم يعلم بإيمانه الكفارة دون الدية فى قوله : « فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٌّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ » قاله الكلبي ومقاتل وغيرهما . وقد مضى

في « النساء » القول فيه . وقال ابن زيد : « مَعْرَةٌ » إثم . وقال الجوهري وابن إسحاق : غُرِمَ الدِّبَّةُ . قطرب : شدة . وقيل غَمٌ .

الثالثة — قوله تعالى : (يَنْفِرْ عِلْمٌ) تفضيل للصحابة وإخبار عن صفتهم الكريمة من العفة عن المعصية والعصمة عن التعدي ، حتى لو أنهم أصابوا من ذلك أحدا لكان عن غير قصد . وهذا كما وصفت النحلة عن جند سليمان عليه السلام في قولها : « لَا يَحِطُّنَكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » (٢) .

قوله تعالى : (لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا) فيه أربع مسائل : الأولى قوله تعالى : (لِيُدْخِلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا) اللام في « لِيُدْخِلَ » متعلقة بمحذوف ؛ أي لو قتلتموهم لأدخلهم الله في رحمته . ويجوز أن تتعلق بالإيمان . ولا تحمل على مؤمنين دون مومنات ولا على مؤمنات دون مؤمنين ؛ لأن الجميع يدخلون في الرحمة . وقيل : المعنى لم يأذن الله لكم في قتال المشركين لبسهم بعد الصلح من قضى أن يسلم من أهل مكة ؛ وكذلك كان أسلم الكثير منهم وحسن إسلامه ، ودخلوا في رحمته ؛ أي جنته .

الثانية — قوله تعالى : (لَوْ تَزَيَّلُوا) أي تميزوا ؛ قاله القتيبي . وقيل : لو تفرقوا ؛ قاله الكلبي . وقيل : لو زال المؤمنون من بين أظهر الكفار لعذب الكفار بالسيف ؛ قاله الضحاك . ولكن الله يدفع بالمؤمنين عن الكفار . وقال علي رضي الله عنه : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية « لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا » فقال : « هم المشركون من أجداد نبي الله ومن كان بعدهم وفي عصرهم كان في أصلابهم قوم مؤمنون فلو تزيَّل المؤمنون عن أصلاب الكافرين لعذب الله تعالى الكافرين عذابا أليما » .

الثالثة — هذه الآية دليل على مراعاة الكافر في حرمة المؤمن ؛ إذ لا يمكن أذية الكافر إلا بأذية المؤمن . قال أبو زيد قلت لابن القاسم : أرايت لو أن قوما من المشركين في حصن من حصونهم ، حصرهم أهل الإسلام وفيهم قوم من المسلمين أسارى في أيديهم ،

أَيُحْرَقُ هَذَا الْحَصَنُ أَمْ لَا ؟ قَالَ : سَمِعْتُ مَالِكَاً وَسُئِلَ عَنْ قَوْمٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فِي مَرَاكِبِهِمْ :
أُتْرَى فِي مَرَاكِبِهِمْ بِالنَّارِ وَمَعَهُمُ الْأَسَارَى فِي مَرَاكِبِهِمْ ؟ قَالَ : فَقَالَ مَالِكٌ لَا أَرَى ذَلِكَ .
لِقَوْلِهِ تَعَالَى لِأَهْلِ مَكَّةَ : « لَوْ تَرَى يُوسُفُ لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَاباً أَلِيماً » . وَكَذَلِكَ لَوْ تَرَسَ
كَافِرٌ بِمُسْلِمٍ لَمْ يُعْزِمِيهِ . وَإِنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَاعِلٌ فَاتَّقِ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَعَلَيْهِهِ الدِّينَةُ
وَالْكَفَارَةُ . فَإِنْ لَمْ يَعْلَمُوا فَلَا دِيَّةَ وَلَا كَفَارَةَ ؛ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ إِذَا عَلِمُوا فَلَيْسَ لَهُمْ أَنْ يَرْمُوا . فَإِذَا
فَعَلُوهُ صَارُوا قَتْلَةً خَطَاً وَالدِّينَةُ عَلَى عَوَاقِلِهِمْ . فَإِنْ لَمْ يَعْلَمُوا فَلَهُمْ أَنْ يَرْمُوا . وَإِذَا أَبْصَحُوا الْفَعْلَ
لَمْ يَحْزَنْ أَنْ يَبْقَى عَلَيْهِمْ فِيهَا تَبَاغَةُ . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : وَقَدْ قَالَ جَمَاعَةٌ إِنْ مَعْنَاهُ لَوْ تَرَى يُوسُفُ عَنْ
بَطْنِ النِّسَاءِ وَأَصْلَابِ الرِّجَالِ . وَهَذَا ضَعِيفٌ ؛ لِأَنَّ مَنْ فِي الصُّلْبِ أَوْ فِي الْبَطْنِ لَا يُوْطَأُ
وَلَا تُصِيبُ مِنْهُ مَعْرَةٌ . وَهُوَ سَبْحَانَهُ قَدْ صَرَحَ فَقَالَ « وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ
لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَافُوهُمْ » وَذَلِكَ لَا يَنْطَلِقُ عَلَى مَنْ فِي بَطْنِ الْمَرْأَةِ وَصُلْبِ الرِّجَالِ ، وَإِنَّمَا يَنْطَلِقُ
عَلَى مِثْلِ الْوَلِيدِ بْنِ الْوَلِيدِ ، وَسَلَمَةَ بْنِ هِشَامٍ ، وَعِيَّاشَ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ ، وَأَبِي جَنْدَلٍ بْنِ سَهْلٍ .
وَكَذَلِكَ قَالَ مَالِكٌ . وَقَدْ حَاصَرْنَا مَدِينَةَ الرُّومِ فَحْبَسَ عَنْهُمْ الْمَاءَ . فَكَانُوا يُزَلُّونَ الْأَسَارَى
يَسْتَقُونَ لَهْمَ الْمَاءِ ، فَلَا يَقْدِرُ أَحَدٌ عَلَى رَمِيهِمْ بِالنَّبْلِ ، فَيَحْصِلُ لَهُمُ الْمَاءُ بِغَيْرِ اخْتِيَارٍ . وَقَدْ
جَوَّزَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَصْحَابُهُ وَالتَّوْرِيُّ - الَّذِي فِي حَصُونِ الْمُشْرِكِينَ وَإِنْ كَانَ فِيهِمْ أَسَارَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ
وَأَطْفَالُهُمْ - وَאו تَرَسَ كَافِرٌ بَوْلِدَ مُسْلِمٍ رَمَى الْمُشْرِكَ ، وَإِنْ أَصِيبَ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَلَا دِيَّةَ
فِيهِ وَلَا كَفَارَةَ . وَقَالَ الثَّوْرِيُّ : فِيهِ الْكَفَارَةُ وَلَا دِيَّةَ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ يَقُولُونَ . وَهَذَا ظَاهِرٌ .
فَإِنَّ التَّوَصُّلَ إِلَى الْمَبَاحِ بِالْمَحْظُورِ لَا يَحْجُوزُ ؛ سِمْيًا بِرُوحِ الْمُسْلِمِ . فَلَا قَوْلَ إِلَّا مَا قَالَهُ مَالِكٌ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قلت : قد يجوز قتل التَّرس ، ولا يكون فيه اختلاف إن شاء الله ، وذلك إذا كانت المصلحة ضرورية كليّة قطعية . فعنى كونها ضرورية : أنها لا يحصل الوصول إلى الكفار إلا بقتل الترس . ومعنى أنها كليّة : أنها فاطمة لكل الأمة . حتى يحصل من قتل الترس مصلحة كل المسلمين ؛ فإن لم يفعل قتل الكفار الترس واستولوا على كل الأمة . ومعنى كونها

قطعية : أن تلك المصلحة حاصلة من قتل الترس قطعاً . قال علماؤنا : وهذه المصلحة بهذه القيود لا ينبغي أن يختلف في اعتبارها ؛ لأن الفرض أن الترس مقتول قطعاً ؛ وإما بأيدي العدو فتحصل المفسدة العظيمة التي هي استيلاء العدو على كل المسلمين . وإما بأيدي المسلمين فيهلك العدو وينجو المسلمون أجمعون . ولا يتأتى لعاقل أن يقول : لا يقتل الترس في هذه الصورة بوجه ؛ لأنه تلزم منه ذهاب الترس والإسلام والمسلمين ، لكن لما كانت هذه المصلحة غير خالية من المفسدة ، نفرت منها نفس من لم يمعن النظر فيها ؛ فإن تلك المفسدة بالنسبة إلى ما يحصل منها عدم أو كالعدم . والله أعلم .

الرابعة — قراءة العامة «لَو تَزَيَّلُوا» إلا أبا حية فإنه قرأ «تَزَايَلُوا» وهو مثل «تَزَيَّلُوا» في المعنى . والترايل : التباين . و«تَزَيَّلُوا» تفعلوا من زلت . وقيل : هي تَفَعَّلُوا . «لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا» قيل : اللام جواب لكلا من ؛ أحدهما — «لَوْلَا رِجَالٌ» والشأنى — «لَو تَزَيَّلُوا» . وقيل جواب «لَوْلَا» محذوف ؛ وقد تقدم . «وَلَوْ تَزَيَّلُوا» ابتداء كلام .

قوله تعالى : إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ حِمَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٢٦﴾ العامل في «إِذْ» قوله تعالى : «لَعَذَّبْنَا» أى لعذبناهم إذ جعلوا هذا . أو فعل مضمّر تقديره واذكروا . (الْحَمِيَّةُ) فِعْلَةٌ وهى الأنفة . يقال : حَمَيْتَ عن كذا حِمَةً (بالتشديد) وَحَمِيَّةٌ إِذَا أَنْفَتَ مِنْهُ وَدَاخَلَكَ عَارُ وَأَنْفَةٌ أَنْ تَفْعَلَهُ . ومنه قول المتلمس :

أَلَا إِنِّي مِنْهُمْ وَعِرْضِي عِرْضُهُمْ * كَذَى الْأَنْفِ يَحْيَى أَنْفَهُ أَنْ يُكْتَمَا^(١)

أى يمنع . قال الزهرى : حَمِيَّتُهُمْ أَنْفَتُهُمْ مِنَ الْإِقْرَارِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالرَّسَالَةِ

(١) الكتم : قطع الأنف باستئصال . فى نسخة ب ، ل ، هـ : «يهما» .

والاستفتاح بسم الله الرحمن الرحيم ، ومنعهم من دخول مكة . وكان الذي أمتنع من كتابة
بسم الله الرحمن الرحيم ومجد رسول الله : مهيل بن عمرو ، على ما تقدم . وقال ابن حجر :
حيثهم عصيتهم لأهتهم التي كانوا يعبدونها من دون الله تعالى ، والأئمة من أن يعبدوا غيرها .
وقيل : « حَيْبَةُ الْجَاهِلِيَّةِ » إنهم قالوا : قتلوا أبناءنا وإخواننا ثم يدخلون علينا في منازلنا
واللات والعزى لا يدخلها أبدا . (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ) أى الطمأنينة والوقار (عَلَى رَسُولِهِ
وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ) . وقيل : ثبتهم على الرضا والتسليم ، ولم يدخل قلوبهم ما أدخل قلوب أولئك
من الحمية (وَأَلْزَمَهُمُ الْتَقْوَى) قيل : لا إله إلا الله . روى مرفوعا من حديث أبي بن كعب
عن النبي صلى الله عليه وسلم . وهو قول علي وابن عمر وابن عباس . وعمر بن ميمون ومجاهد
وقتادة وعكرمة والضحاك . وسلمة بن كهيل وعبيد بن عمير وطلحة بن مُصَرِّف ، والربيع
والسدى وابن زيد . وقاله عطاء الخراساني ، وزاد « مجد رسول الله » . وعن علي وابن عمر
أيضا هي لا إله إلا الله والله أكبر . وقال عطاء بن أبي رباح ومجاهد أيضا : هي لا إله إلا الله
وحده لا شريك له . له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . وقال الزهري :
بسم الله الرحمن الرحيم . يعنى أن المشركين لم يَقْرَءُوا بهذه الكلمة . فخص الله بها المؤمنين .
و « كَلِمَةُ التَّقْوَى » هي التي يَتَّقَى بها من الشرك . وعن مجاهد أيضا أن « كَلِمَةُ التَّقْوَى »
الإخلاص . (وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا) أى أحق بها من كفار مكة ، لأن الله تعالى اختارهم
لدينه ومحبة نبيه . (وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا) .

قوله تعالى : لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ
الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُخْلِقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ
فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَعَلَّ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَحًا قَرِيبًا ﴿٧٧﴾

قال قتادة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في المنام أنه يدخل مكة على هذه
الصفة ، فلما صالح قريشاً بالحديبية ارتاب المنافقون حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إنه يدخل مكة ؛ فأنزل الله تعالى : « لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ » فأعلمهم أنهم سيدخلون في غير ذلك العام « وأن رؤياه صلى الله عليه وسلم حق . وقيل : إن أبا بكر هو الذي قال إن المنام لم يكن مؤقنا بوقت « وأنه سيدخل . وروى أن الرؤيا كانت بالحديبية « وأن رؤيا الأنبياء حق . والرؤيا أحد وجوه الوحي إلى الأنبياء . (لَتَدْخُلَنَّ) أى في العام القابل (الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ) قال ابن كيسان : إنه حكاية ما قيل للنبي صلى الله عليه وسلم في منامه ؛ فخطب في منامه بما جرت به العادة ؛ فأخبر الله عن رسوله أنه قال ذلك ولهذا استثنى ؛ تأدب بأدب الله تعالى حيث قال تعالى : « وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ » . وقيل : خاطب الله العباد بما يجب أن يقولوه ، كما قال : « وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ » . وقيل : استثنى فيما يعلم ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون « قاله نعلب . وقيل : كان الله علم أنه يميت بعض هؤلاء الذين كانوا معه بالحديبية فوقع الاستثناء لهذا المعنى « قاله الحسين بن الفضل . وقيل : الاستثناء من « آمِينَ » ، وذلك راجع إلى مخاطبة العباد على ما جرت به العادة . وقيل : معنى « إِنْ شَاءَ اللَّهُ » إن أمركم الله بالدخول . وقيل : أى إن سهل الله . وقيل : « إِنْ شَاءَ اللَّهُ » أى كما شاء الله . وقال أبو عبيدة : « إِنْ » بمعنى « إذ » ، أى إذ شاء الله ، كقوله تعالى : « اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » (٢) أى إذ كنتم . وفيه بعد ، لأن « إذ » في الماضي من الفعل ، و « إذا » في المستقبل ، وهذا الدخول في المستقبل فوعدهم دخول المسجد الحرام وعلقه بشرط المشيئة « وذلك عام الحديبية « فأخبر أصحابه بذلك فاستبشروا ؛ ثم تأخر ذلك عن العام الذى طمعوا فيه فساءهم ذلك واشتد عليهم وصالحهم ورجع « ثم أذن الله في العام المقبل فأنزل الله : « لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ » . وإنما قيل له في المنام : « لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ » فحكي في التنزيل ما قيل له في المنام ؛ فليس هنا شك كما زعم بعضهم أن الاستثناء يدل على الشك « والله تعالى لا يشك « و « لَتَدْخُلَنَّ » تحقيق فكيف يكون شك . ف « إِنْ » بمعنى « إذا » . (آمِينَ) أى من العدو (مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ

وَمُقَصِّرِينَ) والتعليق والتقصير جميعا للرجال، ولذلك غلب المذكور على المؤنث . والحلق أفضل . وليس للنساء إلا التقصير . وقد مضى القول في هذا في « البقرة ^(١) » . وفي الصحيح أن معاوية أخذ من شعر النبي صلى الله عليه وسلم على المروة بمشقص . وهذا كان في العمرة لا في الحج . لأن النبي صلى الله عليه وسلم حلق في حجه . (لَا تَخَافُونَ) حال من المحلقين والمقصرين، والتقدير: غير خائفين . (فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا) أى علم ما في تأخير الدخول من الخير والصلاح ما لم تعلموه أنتم . وذلك أنه عليه السلام لما رجع مضى منها إلى خير فافتتحها . ورجع بأموال خير وأخذ من العدة والقوة أضعاف ما كان فيه في ذلك العام، وأقبل إلى مكة على أبهة وقوة وعدة بأضعاف ذلك . وقال الكلبي : أى علم أن دخولها إلى سنة ولم تعلموه أتم . وقيل : علم أن بكمة رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموه . (فَعَمَلٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ فَتَحًا قَرِيبًا) أى من دون رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم فتح خير؛ قاله ابن زيد والضحاك . وقيل فتح مكة . وقال مجاهد : هو صلح الحديبية ، وقاله أكثر لمفسرين . قال الزهرى : ما فتح الله في الإسلام كان أعظم من صلح الحديبية . لأنه إنما كان القتال حين تلقى الناس، فلما كانت الهدنة وضمت الحرب أوزارها وأمن الناس بعضهم بعضا؛ فالتقوا وتفاوضوا الحديث والمناظرة . فلم يكلم أحد بالإسلام يعقل شيئا إلا دخل فيه، فلقد دخل في دينك السنتين في الإسلام مثل ما كان في الإسلام قبل ذلك وأكثر . يدلك على ذلك أنهم كانوا سنة ست يوم الحديبية ألفا وأربعمائة، وكانوا بعد عام الحديبية سنة ثمان في عشرة آلاف .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ

عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) أى بعليه على كل الأديان . فالدين اسم بمعنى المصدر،

ويستوى لفظ الواحد والجمع فيه . وقيل : أى يظهر رسوله على الدين كله ؛ أى على الدين الذى هو شرعه بالحجة ثم باليد والسيف ؛ ونسخ ماعده . (وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا) « شَهِيدًا » نصب على التفسير . والباء زائدة ؛ أى كفى الله شهيدا لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ وشهادته له تبين صحة نبوته بالمعجزات . وقيل : « شَهِيدًا » على ما أرسل به ؛ لأن الكفار أبوا أن يكتبوا : « هذا ما صالح عليه محمد رسول الله » .

قوله تعالى : مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْئَهُ فَكَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ) « مُحَمَّدٌ » مبتدأ و « رَسُولٌ » خبره . وقيل : « مُحَمَّدٌ » ابتداء و « رَسُولُ اللَّهِ » نعت . (وَالَّذِينَ مَعَهُ) عطف على المبتدأ ، والخبر فيما بعده ؛ فلا يوقف على هذا التقدير على « رَسُولُ اللَّهِ » . وعلى الأول يوقف على « رَسُولُ اللَّهِ » لأن صفاته عليه السلام تزيد على ما وصف أصحابه ؛ فيكون « مُحَمَّدٌ » ابتداء و « رَسُولُ اللَّهِ » الخبر « وَالَّذِينَ مَعَهُ » ابتداء ثان . و « أَشِدَّاءُ » خبره و « رُحَمَاءُ » خبر ثان . وكون الصفات في جملة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هو الأنشبه . قال ابن عباس : أهل الحديبية أشداء على الكفار ؛ أى غلاظ عليهم كالأسد على فريسته . وقيل : المراد بـ « بِالَّذِينَ مَعَهُ » جميع المؤمنين . (رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ) أى يرحم بعضهم بعضا . وقيل :

متعاطفون متوادون . وقراً الحسن . اشداء على الكفار رحماء بينهم . بالنصب على الحال ، كأنه قال . والذين معه في حال شدتهم على الكفار وتراحمهم بينهم . (تَرَاهُمْ رُكَّعًا مُتَّحِدًا) إخبار عن كثرة صلاتهم . (يَتَقَوُّونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا) أى يطلبون الجنة ورضا الله تعالى .

الثانية — قوله تعالى : (سَيَأْتُهُمْ فِي وَجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ) السبا العلامة . وفيها لغتان : المد والقصر ؛ أى لاحت علامات التهجد بالليل وأمارات السهر . وفي سنن ابن ماجه قال . حدثنا إسماعيل بن محمد الطلخى قال حدثنا ثابت بن موسى أبو يزيد عن شريك عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار" . وقال ابن العربي : ودسه قوم في حديث النبي صلى الله عليه وسلم على وجه الغلط . وليس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه ذكر بحرف . وقد روى ابن وهب عن مالك « سَيَأْتُهُمْ فِي وَجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ » ذلك مما يتعلق بجاههم من الأرض عند السجود ؛ وبه قال سعيد بن جبیر . وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم : صلى صبيحة إحدى وعشرين من رمضان وقد وكف المسجد وكان على عريش ؛ فأنصرف النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته وعلى جبهته وأرنبته أثر الماء والطين . وقال الحسن : هو بياض يكون في الوجه يوم القيامة . وقاله سعيد بن جبیر أيضا ، ورواه العوفي عن ابن عباس . قاله الزهري . وفي الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة ، وفيه : "حتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج برحمته من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن أراد الله أن يرحمه ممن يقول لا إله إلا الله فيمرفونهم في النار بأثر السجود تأكل النار ابن آدم إلا أثر السجود حرّم الله على النار أن تأكل أثر السجود " . وقال شهر بن حوشب : يكون موضع السجود من وجوههم كالقمر ليلة البدر . وقال ابن عباس ومجاهد : السبا في الدنيا وهو السمّت الحسن . وعن مجاهد أيضا . هو الخشوع والتواضع . قال (١) أى فطر سفته .

منصور: سألت مجاهدا عن قوله تعالى: «سَيَأْتِيهِمْ فِي وُجُوهِهِمْ» أهو أثر يكون بين عيني الرجل؟ قال لا؛ ربما يكون بين عيني الرجل مثل رُكبة العتو وهو أقسى قلبا من الحجارة! ولكنه نور في وجوههم من الخشوع. وقال ابن جريج: هو الوقار والبهاء. وقال شيمون بن عطية: هو صفرة الوجه من قيام الليل. قال الحسن: إذا رأيتهم حسبتهم مرضى وما هم بمرضى. وقال الضحاك: أما إنه ليس بالنَّدْب في وجوههم ولكنه الصفرة. وقال سفيان الثوري: يصلون بالليل فإذا أصبحوا رَأَى ذلك في وجوههم؛ بيانه قوله صلى الله عليه وسلم: «من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار». وقد مضى القول فيه آنفا. وقال عطاء الخراساني: دخل في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس.

الثالثة - قوله تعالى: (ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ) قال الفراء: فيه وجهان «إن شئت قلت المعنى ذلك مثلهم في التوراة وفي الإنجيل أيضا؛ كتلهم في القرآن؛ فيكون الوقف على «الإنجيل» وإن شئت قلت: تمام الكلام ذلك مثلهم في التوراة؛ ثم ابتداء فقال: ومثلهم في الإنجيل. وكذا قال ابن عباس وغيره: هما مثلان، أحدهما في التوراة والآخر في الإنجيل؛ فيوقف على هذا على «التوراة». وقال مجاهد: هو مثل واحد؛ يعني أن هذه صفتهم في التوراة والإنجيل، فلا يوقف على «التوراة» على هذا، ويوقف على «الإنجيل». ويتبدى (كَرَّرَ أُنْجَرَجَ شَطَاءً) على معنى وهم كررع. و«شَطَاءً» يعني فراخه وأولاده. قاله ابن زيد وغيره. وقال مقاتل: هو نبت واحد؛ فإذا خرج ما بعده فقد شَطَاءً. قال الجوهري: شَطَاءُ الزرع والنبات فراخه، والجمع أشطاء. وقد أشطا الزرعُ خرج شَطَوْهُ. قال الأخفش في قوله: «أُنْجَرَجَ شَطَاءً» أى طَرَفَهُ. وحكاة الثعلبي عن الكسائي: وقال الفراء: أشطا الزرعُ فهو مُشْطِنٌ إذا خرج. قال الشاعر:

أخرج الشطء على وجه الثرى • ومن الأشجار أفنان الثمر

الزجاج: أخرج شطاء أى نباته. وقيل: إن الشطاء شوك السُّنْبُل، والعرب أيضا تسميه: السَّفَا، [وهو شوك البهي^(١)]، قاله قُطْرُب. وقيل: إنه السنبُل، فيخرج من الحبة (١) البهي: نبت نجد به الغنم وجدا شديدا ما دام أخضر. وما بين المربين ساقط من أ، ب، ع.

عشر سنبلات وتسع وثمان ، قاله الفراء ، حكاه الماوردي . وقرأ ابن كثير وابن ذكوان « شَطَاه » بفتح الطاء ، وأسكن الباقون . وقرأ أنس ونسرين عاصم وابن وثاب « شَطَاه » مثل عصاه . وقرأ الجحدري وابن أبي عمير « شَطَه » بغير همز ، وكلها لغات فيها .

وهذا مثل ضربه الله تعالى لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، يعنى أنهم يكونون قليلا ثم يزدادون ويكثرون ، فكان النبي صلى الله عليه وسلم حين بدأ بالدعاء إلى دينه ضعيفا فأجابه الواحد بعد الواحد حتى قوى أمره ، كالزرع يبدو بعد البذر ضعيفا فيقوى حالا بعد حال حتى يغلظ نباته وأفراخه . فكان هذا من أصح مثل وأقوى بيان . وقال قتادة : مثل أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم في الإنجيل مكتوب أنه سيخرج من قوم يبتنون نبات الزرع ، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر . (فَأَزَرَهُ) أى قواه وأعانه وشده ، أى قوى الشطء الزرع . وقيل بالعكس ، أى قوى الزرع الشطء . وقرأ العامة « آزَرَهُ » بالمد . وقرأ ابن ذكوان وأبو حيوة وحמיד بن قيس « فَأَزَرَهُ » مقصورة ، مثل فعله . والمعروف المد . قال امرؤ القيس :

بِمَحْنَةٍ قَدْ آزَرَ الضَّالَّ نَبْهًا ۖ حَجَرَ جِيوشَ غَانِمِينَ وَخَيْبَ

(فَأَسْتَوَى عَلَى سُوْقِهِ) على عوده الذى يقوم عليه فيكون ساقاله . والسوق : جمع الساق . (يُعْجِبُ الزَّرْعَ) أى يعجب هذا الزرع زراعاه . وهو مثل كما بينا ، فالزرع محمد صلى الله عليه وسلم ، والشطء أصحابه . كانوا قليلا فكثروا ، وضعفاء فقفوا ، قاله الضحاك وغيره . (لِيَغِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ) اللام متعلقة بمحذوف ، أى فعل الله هذا لمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه ليغظ بهم الكفار .

الرابعة — قوله تعالى : (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا) أى وعد الله هؤلاء الذين مع محمد وهم المؤمنون الذين أعمالهم صالحة . (مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا) أى ثوابا لا ينقطع وهو الجنة . وليست « من » فى قوله : « منهم » بمبغضة لقوم من الصحابة دون قوم ، ولكنها عامة

(١) المحبة (بالتحفيف) ، واحدة المحافى ، وهى ساطف الأودية . والضال (بالتخفيف اللام) شجرة الدر .

مجنسة ، مثل قوله تعالى : « فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ » لا يقصد للتبعيض لكنه يذهب إلى الجنس ، أى فاجتنبوا الرجس من جنس الأوثان ، إذ كان الرجس يقع من أجناس شتى ، منها الزنى والربا وشرب الخمر والكذب ، فأدخل « من » يفيد بها الجنس وكذا « منهم » أى من هذا الجنس ، يعنى جنس الصحابة . ويقال : أنفق نفقتك من الدراهم ، أى اجعل نفقتك هذا الجنس . وقد يخص أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم بوعده المغفرة تفضيلا لهم ، وإن وعد الله جميع المؤمنين المغفرة . وفى الآية جواب آخر : وهو أن « من » مؤكدة للكلام ، والمعنى وعدهم الله كلهم مغفرة وأجرا عظيما . بقرى مجرى [قول] العربى : قطعت من الثوب قيصا ، يريد قطعت الثوب كله قيصا . و « من » لم يبعث شيئا . وشاهد هذا من القرآن « وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ ^(٢) » معناه وتنزل القرآن شفاء ، لأن كل حرف منه يشفى ، وليس الشفاء مختصا به بعبضه دون بعض . على أن من اللغوين من يقول : « من » مجنسة ، تقديرها تنزل الشفاء من جنس القرآن ، ومن جهة القرآن ، ومن ناحية القرآن . قال زهير :

■ أمن أم أوفى دمنة لم تكلم ^(٣) ■

أراد من ناحية أم أوفى دمنة ، أم من منازل دمنة . وقال الآخر :

أخو رغائب يعطيها ويسألها * يابى الظلامه منه التوفل الزفر ^(٤)

فـ «من» لم تبعث شيئا ، إذ كان المقصد يابى الظلامه لأنه توفل زفر . والتوفل : الكثير العطاء . والزفر : حامل الانتقال والمؤن عن الناس .

الخامسة — روى أبو عمرو الزبيرى من ولد الزبير : كنا عند مالك بن أنس ، فذكروا رجلا ينتقص أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقرأ مالك هذه الآية « مُحَمَّدٌ

(١) راجع ج ١٢ ص ٥٣ (٢) راجع ج ١٠ ص ٣١٥

(٣) الدمنة : آثار الناس وما سودوا بالرماد - لم تكلم : لم تبين . والعرب يقول لكل ما بين من أثر وفيره :

تكلم أى ميز ، فصار بمنزلة المتكلم . (٤) البيت لأعشى باهلة .

رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ « حتى بلغ » يُعِجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ۖ فقال مالك : من أصبح من الناس في قلبه غيظ على أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية ؛ ذكره الخطيب أبو بكر .

قلت : لقد أحسن مالك في مقاله وأصاب في تأويله . فنقص واحدا منهم أو طعن عليه في روايته فقد رد على الله رب العالمين ، وأبطل شرائع المسلمين ؛ قال الله تعالى : « مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ » الآية . وقال : « لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ » إلى غير ذلك من الآي التي تضمنت النماء عليهم ، والشهادة لهم بالصدق والفلاح ؛ قال الله تعالى : « رِجَالٌ صَدَقُوا مَا مَا هَدُوا اللَّهُ عَلَيْهِ ۚ » وقال : « لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا — إِلَى قَوْلِهِ — أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۚ » ، ثم قال عز من قائل : « وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ — إِلَى قَوْلِهِ — فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۚ » . وهذا كله مع علمه تبارك وتعالى بحالهم ومآل أمرهم ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ » وقال : « لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا لَمْ يَدْرِكْ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ » نرجهما البخاري . وفي حديث آخر : « فَلَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مَا فِي الْأَرْضِ لَمْ يَدْرِكْ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ » . قال أبو عبيد : معناه لم يدرك مد أحدهم إذا تصدق به ولا نصف المد ؛ فالنصيف هو النصف هنا . وكذلك يقال للعُشْرُ عَشِيرٌ ، ولتُخْمَسُ خَمِيسٌ ، وللتَّسْعُ تَسْعٌ ، وللتَّمَنُّ تَمِينٌ ، وللتَّسْعُ سَبْعٌ ، وللتَّسْعُ سِتْدِيسٌ ، وللتَّزْعُ رَبِيعٌ . ولم تقل العرب للثلاث ثلث . وفي البرزاء عن جابر بن نفوعا صحيفا : « إِنْ أَلَّهِ أَخْتَارَ أَصْحَابِي عَلَى الْعَالَمِينَ سِوَى النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ وَأَخْتَارَ لِي مِنْ أَصْحَابِي أَرْبَعَةً — يَعْنِي أَبَا بَكْرًا وَعُمَرَ وَعِثَانَ وَعَلِيًّا — فَجَعَلَهُمْ أَصْحَابِي » . وقال : « فِي أَصْحَابِي كُلُّهُمْ خَيْرٌ » . وروى عويم بن ساعدة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ أَلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَخْتَارَنِي وَأَخْتَارَ لِي أَصْحَابِي فَجَعَلَ لِي مِنْهُمْ وَزَرَاءَ وَأَخْتَانًا وَأَصْهَارًا فَمِنْ سَبَّهِمْ فَعَلِيهِ لَعْنَةُ

الله والملائكة والناس أجمعين ولا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً^(١). والأحاديث بهذا المعنى كثيرة، فحذّر من الوقوع في أحد منهم، كما فعل من طعن في الدين فقال : إن المَعُوذَتَيْنِ ليستا من القرآن، وما صحّ حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تثبيتهما ودخولهما في جملة التزويل إلا عن عقبة بن عامر ؓ وعقبة بن عامر ضعيف لم يوافقه غيره عليها ؓ فروايته مطرحة . وهذا رد لما ذكرناه من الكتاب والسنة ، وإبطال لما نقلته لنا الصحابة من الملة . فإن عقبة بن عامر بن عيسى الجهني ممن روى لنا الشريعة في الصحيحين البخاري ومسلم وغيرهما ؓ فهو ممن مدحهم الله ووصفهم وأثنى عليهم ووعدهم مغفرة وأجرًا عظيمًا . فمن نسب أو واحدا من الصحابة إلى كذب فهو خارج عن الشريعة ؓ مبطل للقرآن طاعن على رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومتى ألحق واحد منهم تكذيباً فقد سب ؛ لأنه لا عار ولا عيب بعد الكفر بالله أعظم من الكذب ؓ وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سب أصحابه ؛ فالمكذب لأصغرهم — ولا صغير فيهم — داخل في لعنة الله التي شهد بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ؓ وألزمها كل من سب واحدا من أصحابه أو طعن عليه . وعن عمر بن حبيب قال : حضرت مجلس هارون الرشيد فحرت مسألة تنازعها الحضور وعلت أصواتهم ؓ فاحتج بعضهم بحديث يرويه أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فرفع بعضهم الحديث وزادت المدافعة والخصام حتى قال قائلون منهم : لا يُقبل هذا الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأن أبا هريرة مُتهم فيما يرويه ؓ وصَرّحوا بتكذيبه ، ورأيت الرشيد قد نحا نحومهم ونصّر قولهم فقلت أنا : الحديث صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو هريرة صحيح النقل صدوق فيما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم وغيره ؛ فنظر إلى الرشيد فنظر مُغضب ؓ وقت من المجلس فانصرفت إلى منزلي ؓ فلم ألبث حتى قيل : صاحب البريد بالباب ، فدخل فقال لي : أجب أمير المؤمنين إجابة مقتول ، وتحطّ وتكفّن ! فقلت : اللهم إني أعلم أنّي دفعت عن صاحب نبيك ، وأجلت نبيك أن يطعن على أصحابه ،

(١) الصرف : التوبة . وقيل التافلة . والعدل : الفدية . وقيل القرينة .

فَسَلَّمَنِي مِنْهُ . فَأَدْخَلَتْ عَلَى الرَّشِيدِ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى كُرْسَى مِنْ ذَهَبٍ ، حَاسِرٌ عَنْ ذِرَاعَيْهِ ۖ
 بِيَدِهِ السِّيفُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ النَّطَّحُ ۖ فَلَمَّا بَصَّرَنِي قَالَ لِي : يَا عَمْرُ بْنُ حَبِيبٍ مَا تَلَقَّانِي [أَحَدُ]^(٢١)
 مِنَ الرَّدِّ وَالِدَفْعِ [لِقَوْلِي بِمَثَلِ] مَا تَلَقَّيْتَنِي بِهِ ! فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، إِنَّ الَّذِي قُلْتَهُ وَجَادَلْتَ
 عَنْهُ فِيهِ أَزْدَرَاءٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ [وَعَلَى مَا جَاءَ بِهِ] ۖ إِذَا كَانَ أَصْحَابُهُ كَذَابِينَ
 فَالشَّرِيعَةُ بَاطِلَةٌ ، وَالْفَرَائِضُ وَالْأَحْكَامُ فِي الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالطَّلَاقِ وَالنِّكَاحِ وَالْحُدُودِ كُلِّهِ
 مُرَدُّودٌ غَيْرُ مَقْبُولٍ ! فَرَجَعَ إِلَى نَفْسِهِ ثُمَّ قَالَ : أَحْيَيْتَنِي يَا عَمْرُ بْنُ حَبِيبٍ أَحْيَاكَ اللَّهُ ۖ وَأَمَرَ
 لِي بِمِئْتَةِ آلَافٍ دَرَاهِمٍ .

قلت : فالصحابة كلهم عدول ، أولياء الله تعالى وأصفياءه ، وخيرته من خلقه بعد أنبيائه
 ورسوله . هذا مذهب أهل السنة ، والذي عليه الجماعة من أئمة هذه الأمة . وقد ذهب
 شِرْذِمَةٌ لَا مِبالَةَ بِهِمْ إِلَى أَنَّ حَالِ الصَّحَابَةِ كَحَالِ غَيْرِهِمْ ۖ فَيَلْزِمُ الْبَحْثُ عَنْ عَدَالَتِهِمْ . وَمِنْهُمْ
 مَنْ فَرَّقَ بَيْنَ حَالِهِمْ فِي بُدْأَةِ الْأَمْرِ فَقَالَ : لَأَنَّهُمْ كَانُوا عَلَى الْعَدَالَةِ إِذَا ذَاكَ ۖ ثُمَّ تَغَيَّرَتْ بِهِمْ
 الْأَحْوَالُ فَظَهَرَتْ فِيهِمُ الْحَسْرُوبُ وَسَفَكَ الدِّمَاءُ ۖ فَلَا بُدَّ مِنَ الْبَحْثِ . وَهَذَا مُرَدُّودٌ فَإِنْ
 خِيَارَ الصَّحَابَةِ وَفَضْلَهُمْ كَمَلَتْ وَطْلَحَتْ وَالزَّيْرُ وَغَيْرُهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِمَّنْ أَثْنَى اللَّهُ عَلَيْهِمْ
 وَزَكَاهُمْ وَرَضِيَ عَنْهُمْ وَأَرْضَاهُمْ وَوَعَدَهُمُ الْجَنَّةَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى : «مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا» . وَخَاصَّةً
 الْعَشْرَةَ الْمُقَطَّوعَ لَهُمْ بِالْجَنَّةِ بِإِخْبَارِ الرَّسُولِ هُمْ الْقُدُودُ مَعَ عِلْمِهِمْ بِكَثِيرٍ مِنَ الْفِتَنِ وَالْأُمُورِ
 الْجَارِيَةِ عَلَيْهِمْ بَعْدَ نَبِيِّهِمْ بِإِخْبَارِهِ لَهُمْ بِذَلِكَ . وَذَلِكَ غَيْرُ مُسْقَطٍ مِنْ مَرَاتِبِهِمْ وَفَضْلِهِمْ ، إِذَا كَانَتْ
 تِلْكَ الْأُمُورُ مَبْنِيَّةً عَلَى الْإِحْتِجَادِ ، وَكُلُّ مَجْتَهِدٍ مُصِيبٌ . وَسَيَأْتِي الْكَلَامُ فِي تِلْكَ الْأُمُورِ فِي سُورَةِ
 «الْحَجَرَاتِ» مَبْنِيَّةً إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى : [تَمَّ تَفْسِيرُ سُورَةِ «الْفَتْحِ» ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ] ^(٢٢) .

(١) النطع (بالكسر) : بساط من الجلد يفرش تحت المحكوم عليه بالعذاب أو يقطع الرأس . أو يفرش

للاكل أو اللعب . (٢) زيادة عن كتاب تاريخ بغداد في ترجمة عمر بن حبيب .

(٣) زيادة من أ .

تفسير سورة الحُجرات

مدنية بإجماع . وهي ثمانى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) قال العلماء : كان فى العرب جفاءٌ وسوءُ أدب فى خطاب النبي صلى الله عليه وسلم وتلقب الناس . فالسورة فى الأمر بمكارم الأخلاق ورعاية الآداب . وقرأ الضحاك ويعقوب الحضرمي : « لَا تَقْدِمُوا » بفتح التاء والdal من التقدم . الباقيون « تَقْدِمُوا » بضم التاء وكسر الdal من التقديم ، ومعناها ظاهر . أى لا تقدموا قولاً ولا فعلاً بين يدي الله وقول رسوله وفعله فيما سبيله أن تأخذوه عنه من أمر الدين والدنيا . ومن قدم قوله أو فعله على الرسول صلى الله عليه وسلم فقد قدمه على الله تعالى ؛ لأن الرسول صلى الله عليه وسلم إنما يأمر عن أمر الله عز وجل .

الثانية - واختلف فى سبب نزولها على أقوال ستة :

الأول - ما ذكره الواحدي من حديث ابن جريج قال : حدثني ابن أبي مليكة أن عبد الله بن الزبير أخبره أنه قدم ركب من بني تميم على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو بكر : أمر القعقاع بن مَبْد . وقال عمر : أمر الأقرع بن حابس . فقال أبو بكر : ما أردت إلا خلاقي . وقال عمر : ما أردتُ خلافتك . فتباديا حتى ارتفعت أصواتهما ؛

فَنَزَلَ فِي ذَلِكَ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا يَدَيَّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ - إِلَى قَوْلِهِ - وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْنَا » . رواه البخاري عن الحسن بن محمد بن الصباح ، ذكره المهدوي أيضا .

الثاني - ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يستخلف على المدينة رجلاً إذ مضى إلى خيبر ، فأشار عليه عمر بـ رجل آخر ، فنزل : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا يَدَيَّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ » . ذكره المهدوي أيضا .

الثالث - ما ذكره الماوردي عن الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم أنفذ أربعة وعشرين رجلاً من أصحابه إلى بني عاصر فقتلوه ، إلا ثلاثة تأخروا عنهم فسلموا وانكفوا إلى المدينة ، فلقوا رجلين من بني سليم فسألوها عن نسبهما فقالا : من بني عاصر ، لأنهم أعز من بني سليم فقتلوهما ، فجاء نفر من بني سليم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : إن بيننا وبينك عهداً ، وقد قتل منا رجلان ، فوداهما النبي صلى الله عليه وسلم بمائة بعير ، ونزلت عليه هذه الآية في قتلهم الرجلين . وقال قتادة : إن ناساً كانوا يقولون لو أنزل في كذا ، لو أنزل في كذا ؟ فنزلت هذه الآية . ابن عباس : « نُهِوا أَنْ يَتَكَلَّمُوا بَيْنَ يَدَيْ كَلَامِهِ . مجاهد : لا تفتشوا على الله ورسوله حتى يقضى الله على لسان رسوله » ذكره البخاري أيضاً . الحسن : نزلت في قوم ذبحوا قبل أن يصل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمرهم أن يعيدوا الذبح . ابن جريج : لا تقدموا أعمال الطاعات قبل وقتها الذي أمر الله تعالى به ورسوله صلى الله عليه وسلم .

قلت : هذه الأقوال الخمسة المتأخرة ذكرها القاضي أبو بكر بن العربي ، وسردها قبله الماوردي . قال القاضي : « وهي كلها صحيحة تدخل تحت العموم ، والله أعلم ما كانت السبب المنير للآية منها ، ولعلها نزلت دون سبب » والله أعلم . قال القاضي : إذا قلنا إنما نزلت في تقديم الطاعات على أوقاتها فهو صحيح ، لأن كل عبادة مؤقته بميقات لا يجوز تقديمها

(١) أنكفوا القوم أنكفوا : رجعوا وتبددوا .

(٢) أفتات الكلام : ابتدعه . وأفتات عليه في الأمر : حكم عليه . وأفتات برأيه : استبد به .

عليه كالصلاة والصوم والحج ، وذلك بين . إلا أن العلماء اختلفوا في الزكاة ، لما كانت عبادة مالية وكانت مطلوبة لمعنى مفهوم ، وهو سدّ خلة الفقير ، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم استعجل من العباس صدقة عامين « ولما جاء من جمع صدقة الفطر قبل يوم الفطر حتى تعطى لمستحقها يوم الوجوب وهو يوم الفطر » فافتضى ذلك كله جواز تقديمها العام والاثنتين . فإن جاء رأس العام والنصاب بحاله وقعت موقعها . وإن جاء رأس العام وقد تغير النصاب تبين أنها صدقة تطوع . وقال أشهب : لا يجوز تقديمها على الحول لحظة كالصلاة ، وكأنه طرد الأصل في العبادات فرأى أنها إحدى دعائم الإسلام فوفّاها حقها في النظام وحسن الترتيب . ورأى سائر علمائنا أن التقديم اليسير فيها جائز لأنه معفو عنه في الشرع بخلاف الكثير . وما قاله أشهب أصح ، فإن مفارقة اليسير الكثير في أصول الشريعة صحيح ، ولكنه لمعان تختص باليسير دون الكثير . فأما في مسألةنا فالיום فيه كالشهر ، والشهر كالسنة . فإما تقديم كلّي كما قاله أبو حنيفة والشافعي ، وإما حفظ العبادة على ميقاتها كما قال أشهب .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ ﴾ أصل في ترك التعرض لأقوال النبي صلى الله عليه وسلم ، وإيجاب اتباعه والافتداء به ، وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه « مُرُّوا أبا بكر فليُصَلِّ بالناس » . فقالت عائشة لحفصة رضى الله عنهما : قولى له إن أبا بكر رجل أسيء وإنه متى يقيم مقامك لا يُسمع الناس من البكاء ؛ فَرُعِمَ فليُصَلِّ بالناس . فقال صلى الله عليه وسلم : « لئن كنّا لأتّين صواحبُ يوسف . مُرُّوا أبا بكر فليُصَلِّ بالناس » . فغنى قوله « صواحب يوسف » الفتنة بالرد عن الجائز إلى غير الجائز .

(١) في الأصول : « وذلك أن العلماء ... » والتصويب عن ابن العربي .

(٢) مريع البكاء والحزن . وقيل « هو الرقيق » .

(٣) قال القسطلاني : « أى ملئهن في إظهار خلاف ما في الباطن » فإن عائشة أظهرت أن سبب إرادتها صرف الإمامة عن الصديق لكونه لا يسمع المأمومين القراءة لبكائه ، ومرادها زيادة على ذلك ، وهو ألا يشأم الناس به . وهذا مثل زليخا استدعت النسوة وأظهرت لهن الإكرام بالضيافة ، وغرضها أن ينظرن إلى حسن يومف ويعذبنها في محبة « فبهر بالجمع في قوله : « لئن كنّا » والمراد عائشة فقط . وفي قوله : « صواحب » والمراد زليخا كذلك .

وربما احتج بفات القياس بهذه الآية . وهو باطل منهم ؛ فإن ما قامت دلالاته فليس في فعله تقديم بين يديه . وقد قامت دلالة الكتاب والسنة على وجوب القول بالقياس في فروع الشرع ؛ فليس إذا تقدم بين يديه . (وَأَتَقُوا اللَّهَ) يعني في التقدم المنهى عنه . (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لقولكم (عَلِيمٌ) بفعلكم .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ ، بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٠﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ) روى البخارى والترمذى عن ابن أبى مليكة قال : حدثنى عبد الله بن الزبير أن الأقرع بن حابس قدم على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال أبو بكر : يا رسول الله استعمله على قومه ؛ فقال عمر : لا تستعمله يا رسول الله ؛ فتكلما عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى ارتفعت أصواتهما ؛ فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي . فقال عمر : ما أردت خلافا ؛ قال : فزلت هذه الآية : « يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ » قال : فكان عمر بعد ذلك إذا تكلم عند النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمع كلامه حتى يستفهمه . قال : وما ذكر ابن الزبير جده يعني أبا بكر . قال : هذا حديث غريب حسن . وقد رواه بعضهم عن ابن أبى مليكة مرسلًا ، لم يذكر فيه عن عبد الله بن الزبير .

قلت : هو البخارى ، قال : عن ابن أبى مليكة كاد الخيّر أن يهلكا أبو بكر وعمر . رفعا أصواتهما عند النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه ركب بنى تميم ؛ فأشار أحدهما بالأقرع بن حابس أخى بنى مجاشيع ؛ وأشار الآخر برجل آخر ؛ فقال نافع : لا أحفظ اسمه . فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلا خلافي . فقال : ما أردت خلافا . فارتفعت أصواتهما

في ذلك ۖ فأنزل الله عز وجل : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ۚ الْآيَةُ . فقال ابن الزبير ۖ فما كان عمر يُسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه . ولم يذ كر ذلك عن أبيه ۖ يعني أبا بكر الصديق . وذكر المهدوي عن علي رضي الله عنه : نزل قوله : « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ » فيما لما أرتفعت أصواتنا أنا وجعفر وزيد بن حارثة ، فننازع أبنه حمزة لما جاء بها زيد من مكة ۖ ففضى بها رسول صلى الله عليه وسلم لجعفر ۖ لأن خالتها عنده . وقد تقدم هذا الحديث في « آل عمران » (٢) . وفي الصحيحين عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس فقال رجل : يا رسول الله ۖ أنا أعلم لك علمه ۖ فأتاه فوجده جالسا في بيته مُنْكِسًا رأسه ۖ فقال له ۖ ما شأنك ؟ فقال : شَرُّ ! كان يرفع صوته فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فقد حبط عمله وهو من أهل النار . فأتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أنه قال كذا وكذا . فقال موسى (٤) ۖ فرجع إليه المرة الآخرة ببشارة عظيمة ۖ فقال : « أذهب إليه فقل له إنك لست من أهل النار ولكك من أهل الجنة » (لفظ البخاري) وثابت هذا هو ثابت بن قيس بن شماس الخزرجي يُكنى أبا محمد بأبنة محمد . وقيل : أبا عبد الرحمن . قُتِلَ له يوم الحرة ثلاثة من الولد : محمد ، ويحيى ۖ وعبد الله . وكان خطيبا بليغا معروفًا بذلك ، كان يقال له خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ۖ كما يقال لحسان شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولما قَدِمَ وفد تميم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبوا المفاخرة قام خطيبهم فأفتخر ۖ ثم قام ثابت بن قيس فخطب خطبة بليغة جَزَلَةً فغلبهم ۖ وقام شاعرهم وهو الأقرع بن حابس فأنشد :

(١) قوله : « عن أبيه » يريد جده لأنه أسماء .

(٢) راجع ج ٤ ص ٨٨ .

(٣) هذا التفات من الحاضر إلى الغائب ۖ والأصل ۖ كنت أرفع صوتي .

(٤) هو ابن أنس ۖ أحد رجال سند الحديث .

(٥) الحرة : أرض يظهر المدينة بها جارة مودكية تعرف بحرة واقم ، وبها كانت الوقعة في سنة ثلاث وستين من الهجرة أيام يزيد بن معاوية حين أنهب المدينة عسكره من أهل الشام الذين ندهم لقتال أهل المدينة من الصحابة والتابعين ، وأمر عليهم مسلم بن عقبة المري .

أَتَيْنَاكَ كَيْبًا يَعْرِفُ النَّاسُ فَضَلْنَا ■ إِذَا خَالَفُونَا عِنْدَ ذِكْرِ الْمَكَارِمِ
وَأَنَارُ عَوْسِ النَّاسِ مِنْ كُلِّ مَعَشِيرٍ ■ وَأَنْ لَيْسَ فِي أَرْضِ الْحِجَازِ كِدَارِمِ
وَأَنْ لَنَا الْمِرْبَاعُ فِي كُلِّ غَارَةٍ ■ تَكُونُ بِنَجْدٍ أَوْ بِأَرْضِ التَّهَامِ
فَقَامَ حَسَانٌ فَقَالَ :

بَنِي دَارِمٍ لَا تَفْخَرُوا إِنْ غَفَرَ كُمْ ■ يَعُودُ وَبَآلًا عِنْدَ ذِكْرِ الْمَكَارِمِ
هَيْلَمٌ عَلَيْهِ تَفْخَرُونَ وَأَنْتُمْ ■ لَنَا خَوْلٌ مِنْ بَيْنِ ظِلِّهِ وَخَادِمِ
فِي آيَاتٍ لَهَا .

فَقَالُوا : خُطِيبُهُمْ أَخْطَبُ مِنْ خُطِيبِنَا ، وَشَاعِرُهُمْ أَشْعَرُ مِنْ شَاعِرِنَا ، فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتُهُمْ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ » . وَقَالَ
عَطَاءُ الْخُرَاسَانِيُّ : حَدَّثَنِي أَسْبَةُ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ قَالَتْ : لَمَّا نَزَلَتْ « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا
أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ » الْآيَةَ ■ دَخَلَ أَبُوهَا بَيْتَهُ وَأَغْلَقَ عَلَيْهِ بَابَهُ ، فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ يَسْأَلُهُ مَا خَبَرُهُ ، فَقَالَ : أَنَا رَجُلٌ شَدِيدُ الصَّوْتِ ، أَخَافُ أَنْ يَكُونَ
حِطٌّ عَمَلِي . فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « لَسْتَ مِنْهُمْ بَلْ تَعِيشُ بِخَيْرٍ وَتَمُوتُ بِخَيْرٍ » . قَالَ : ثُمَّ
أَنْزَلَ اللَّهُ : « إِنْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ » (٣) فَأَغْلَقَ بَابَهُ وَطَفِقَ يَبْكِي ، فَفَقَدَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي أَحِبُّ الْجَمَالَ وَأَحِبُّ أَنْ أَسْوَدَ
قَوْمِي . فَقَالَ : « لَسْتَ مِنْهُمْ بَلْ تَعِيشُ حَيِّدًا وَتُقْتَلُ شَهِيدًا وَتَدْخُلُ الْجَنَّةَ » . قَالَتْ : فَلَمَّا
كَانَ يَوْمَ الْيَمَامَةِ خَرَجَ مَعَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى مُسَيْلِمَةَ فَلَمَّا انْكَشَفُوا ، فَقَالَ ثَابِتٌ وَسَلِمٌ
مَوْلَى أَبِي حَذِيقَةَ : مَا هَكَذَا كُنَّا تَقَاتِلُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ حَفَرَ كُلُّ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا لَهُ حُفْرَةً فَنَبَتْنَا وَقَاتَلْنَا حَتَّى قُتِلْنَا ■ وَعَلَى ثَابِتٍ يَوْمَئِذٍ دَرْعٌ لَهُ نَفِيسَةٌ ، فَزَبَّهَ رَجُلٌ مِنْ

(١) فِي سِيرَةِ ابْنِ مَشَامٍ ■ « ... أَوْ بِأَرْضِ الْأَمَامِجِ ■ وَالْمِرْبَاعُ : مَا يَأْخُذُهُ الرَّيْسُ وَهُوَ دِيعُ النِّعْمَةِ .

(٢) هَيْلَمٌ : قَدَّمَ . وَالْخَوْلُ : حُثْمُ الرَّجُلِ وَأَتْبَاعُهُ .

(٣) رَاجِعٌ ج ١٤ ص ٦٩

الذى يبلغه بصوته ، وأن تغضوا منها بحيث يكون كلامه غالباً لكلامكم ، وجههراً باهراً للجهركم ؛ حتى تكون مزينة عليكم لائحة ، وسابقتها واضحة ، وأمنازه عن جهوركم كشية الأبق . لا أن تغمروا صوته بلفظكم ، وتبهروا منطقهم بصخبكم . وفي قراءة ابن مسعود « لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ » . وقد ذكره بعض العلماء رفع الصوت عند قبره عليه السلام . وكره بعض العلماء رفع الصوت في مجالس العلماء تشريفاً لهم ، إذ هم ورثة الأنبياء .

الرابعة — قال القاضي أبو بكر بن العربي : حرمة النبي صلى الله عليه وسلم ميتاً محرمة حياً ، وكلامه المأثور بعد موته في الرفعة مثال كلامه المسموع من لفظه ، فإذا قرئ كلامه ، وجب على كل حاضر ألا يرفع صوته عليه ، ولا يعرض عنه ، كما كان يلزمه ذلك في مجلسه عند تلفظه به . وقد نبه الله سبحانه على دوام الحرمة المذكورة على مرور الأزمنة بقوله تعالى : « وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا » . وكلامه صلى الله عليه وسلم من الوحي ، وله من الحكمة مثل ما للقرآن ، إلا معاني مستثناة ، بيانها في كتب الفقه .

الخامسة — وليس الفرض برفع الصوت ولا الجهر ما يقصد به الاستخفاف والاستهانة ، لأن ذلك كفر والمخاطبون مؤمنون . وإنما الفرض صوت هو في نفسه والمسموع من حرمة غير مناسب لما يهاب به العظماء ويوقر الكبراء ، فيتكلف الغض منه وردّه إلى حدٍّ يميل به إلى ما يستبين فيه المأمور به من التعزير والتوقير . ولم ينسأل النهي أيضاً رفع الصوت الذي يتأذى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو ما كان منهم في حرب أو مجادلة معانيد أو إرهاب عدوٍّ أو ما أشبه ذلك ، ففي الحديث أنه قال عليه السلام للعباس ابن عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين : « أصرخ بالناس » . وكان العباس أجهر الناس صوتاً . يروى أن غارة أتتهم يوماً فصاح العباس : يا صبياحاه ! فأسقطت الحوامل لشدة صوته ، وفيه يقول نابغة بني جعدة :

(١) راجع ج ٧ ص ٣٥٣

(٢) الجرس (يفتح الجيم وكرها) = الصوت .

زَجْرُ أَبِي عُرْوَةَ السَّبَاعِ^(١) إِذَا ■ أَشْفَقَ أَنْ يَخْطِئَ بِالْغَنَمِ

زعمت الرواة أنه كان يزجر السباع عن الغنم فيفتق مرارة السبع في جوفه .

السادسة - قال الزجاج : ﴿ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ ﴾ التقدير لأن تحبط ؛ أى فحبط

أعمالكم ، فاللام المقدرة لام الصيرورة وليس قوله : « أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ » بموجب أن يكفر الإنسان وهو لا يعلم ■ فكذا لا يكون المؤمن كافرا من حيث لا يقصد إلى الكفر ولا يختاره بالإيمان على الكفر ■ كذلك لا يكون الكافر كافرا من حيث لا يعلم .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ

الَّذِينَ آمَنُوا اللَّهُ قُلُوبُهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﴾ أى يخفيضون أصواتهم

عنده إذا تكلموا إجلالا له . أو كلوا غيره بين يديه إجلالا له . قال أبو هريرة : لما نزلت ﴿ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ ﴾ قال أبو بكر رضى الله عنه : والله لا أرفع صوتي إلا كأنى السرار^(٢) .

وذكر سنيد قال : حدثنا عباد بن العوام عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة قال : لما نزلت :

لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ قال أبو بكر : والذي بعثك بالحق لا أكلمك بعد هذا

إلا كأنى السرار . وقال عبد الله بن الزبير : لما نزلت : ﴿ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ ﴾ ما حدث عمر

عند النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فسمع كلامه حتى يستفهمه مما يخفى ؛ فنزلت :

إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنُوا اللَّهُ قُلُوبُهُمْ لِلتَّقْوَى ■ ■

قال الفراء : أى أخلصها للتقوى . وقال الأخفش : أى اختصها للتقوى . وقال ابن عباس :

﴿ آمَنُوا اللَّهُ قُلُوبُهُمْ لِلتَّقْوَى ﴾ طهرهم من كل قبيح ، وجعل في قلوبهم الخوف من الله

(١) أبو عروة : كنية العباس .

(٢) السرار (بالكسر) المسارة ؛ أى كصاحب السرار ■ أركنسل المساردة لخفض صوته ■ والكاف صفة

والتقوى . وقال عمر رضى الله عنه : أذهب عن قلوبهم الشهوات . والامتحان افتعال من مَحَنَتُ الأديمَ مَحَنًا حتى أوسمته . فعنى آمتحن الله قلوبهم للتقوى وسَمِعَهَا وشرحها للتقوى . وعلى الأقوال المتقدمة : امتحن قلوبهم فأخلصها ؛ كقواك : امتحنت الفضة أى اختبرتها حتى خلصت . ففى الكلام حذف يدل عليه الكلام ، وهو الإخلاص . وقال أبو عمرو : كل شئ، جَهَدته فقد محته . وأنشد :

أنت رذايا باديا كلالها ■ قد محنت واضطربت أطلها^(١)
(لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ)

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠﴾

قال مجاهد وغيره : نزلت فى أعراب بنى تميم ؛ قدم الوفد منهم على النبي صلى الله عليه وسلم ، فدخلوا المسجد ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجراته أن أخرج إلينا ، فإن مَدَحَنَا زَيْنٌ وَدَمَحْنَا شَيْنٌ . وكانوا سبعة رجال قدموا الفداء ذَرَارِي لَمْ ؛ وكان النبي صلى الله عليه وسلم نام للقائلة . وروى أن الذى نادى الأقرع بن حابس ، وأنه القائل : إِنْ مَدَحِي زَيْنٌ وَإِنْ دَمَحِي شَيْنٌ ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ذاك الله » . ذكره الترمذى عن البراء بن عازب أيضا . وروى زيد بن أرقم فقال : أتى أناس النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم لبعض : انطلقوا بنا إلى هذا الرجل ، فإن يكن نبيا فنحن أسعد الناس باتباعه ، وإن يكن ملكا نعيش فى جنابه . فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فجعلوا ينادونه وهو فى حجراته : يا محمد ، يا محمد ؛ فأنزل الله تعالى هذه الآية . قيل : إنهم كانوا من بنى تميم . قال مقاتل كانوا تسعة عشر ؛ قيس بن عاصم ، والزُّبَيْرُ قَان بن بَذْر ، والأقرع بن حابس ، وسُوَيْد بن هاشم ، وخالد بن مالك ، وعطاء بن حابس ، والقَعْقَاع بن مَعْبَد ، وَكِيع بن وَكِيع ، وعُيَيْنَةَ بن حصن

(١) الرذايا : جمع رذية . وهى الناقة المهزولة من السير . والكلال : الإعياء . والآطال : جمع اطل ؛ وهو الخاصرة . (٢) فى الطبرى : « فى جناحه » .

وهو الأحمق المطاع ، وكان من الجزارين يجر عشرة آلاف قناة ، أى يقيمه ، وكان اسمه حذيفة وسمى عَيْنَةَ لِشَرِّ كَانَ فِي عَيْنِهِ ذَكَرُ عَبْدِ الرَّزَاقِ فِي عَيْنَةِ هَذَا : أَنَّهُ الَّذِي نَزَلَ فِيهِ «وَلَا تُطِيعَنَّ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا» . وقد مضى في آخر «الأعراف» من قوله لعمر رضى الله عنه ما فيه كفاية ؛ ذكره البخارى . وروى أنهم وَقَدُوا وَقْتَ الظَّهِيرَةِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاقِدٌ ، فَجَمَلُوا يَنَادُونَهُ : يَا عَمِدُ يَا عَمِدُ ۖ فَأَخْرَجَ إِلَيْنَا ؛ فَاسْتَيْقِظَ وَخَرَجَ ، وَنَزَلَتْ . وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : «مِمَّ جُفَاءَ بَنِي تَيْمٍ لَوْلَا أَنَّهُمْ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ قِتَالًا لِلْأَعْوَرِ الدِّجَالِ لَدَعَوْتُ اللَّهَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَهْلِكَهُمْ» . وَالْمُجَرَّاتُ جَمْعُ حُجْرَةٍ ؛ كَالْفُرُفَاتِ جَمْعُ غُرْفَةٍ ، وَالظُّلُمَاتُ جَمْعُ ظُلْمَةٍ . وَقِيلَ : الْمَجَرَّاتُ جَمْعُ الْمُجَرِّ ، وَالْمُجَرَّرُ جَمْعُ حُجْرَةٍ ، فَهُوَ جَمْعُ الْجَمْعِ . وَفِيهِ لَتَانِ : ضَمُّ الْجِيمِ وَفَتْحُهَا . قَالَ :

وَلَمَّا رَأَوْنَا بَادِيًا رُكَّابَاتِنَا * عَلَى مَوْطِنٍ لَا تَخْلُطُ الْحِدَابُ بِالْمَزَلِ

والمجرة : الرقعة من الأرض المحجورة بحائط يحوط عليها . وحظيرة الإبل تسمى المجرة ، وهى قُعْلَةٌ بمعنى مفعولة . وقرأ أبو جعفر بن القمقاع «المُجَرَّاتُ» بفتح الجيم استنقالا للضمتين . وقرئ «المُجَرَّاتُ» بسكون الجيم تخفيفا . وأصل الكلمة المنع . وكل ما منعت أن يوصل إليه فقد حَجَّرَتْ عليه . ثم يحتمل أن يكون المنادى بعضا من الجملة فلهذا قال : «أَكْثَرُهُمْ لَا يَقُولُونَ» أى إن الذين ينادونك من جملة قوم الغالب عليهم الجهل .

قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٠﴾

أى لو انتظروا خروجك لكان أصلح لهم في دينهم ودنياهم . وكان صلى الله عليه وسلم لا يحتجب عن الناس إلا فى أوقات يشتغل فيها بمهمات نفسه ؛ فكان إزعاجه فى تلك الحالة

(١) الشتر (بفتحين) : انقلاب فى جفن العين . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣٩٢

(٣) راجع ج ٧ ص ٣٤٧ . (٤) وفيه لنة ثالثة : سكون الجيم .

من سوء الأدب ■ وقيل : كانوا جاءوا شغفاء في أسارى بنى عترة فأعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم نصفهم ، وفادى على النصف . ولو صبروا لأعتق جميعهم بغير فداء . (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) .

قوله تعالى : يَنَّايْهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكَ فَاسِقٌ بِنَبِيٍّ فَتَيَّنُوا أَنَّ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ﴿٦١﴾
فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَنَّايْهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكَ فَاسِقٌ بِنَبِيٍّ) قيل : إن هذه الآية نزلت في الوليد بن عُقبة بن أبي مُعَيْط . وسبب ذلك ما رواه سعيد عن قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث الوليد بن عُقبة مُصَدِّقًا إلى بنى المصطلق ؛ فلما أبصروه أقبلوا نحوه فهابهم — في رواية : لإحنة كانت بينه وبينهم — ؛ فرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره أنهم قد ارتدوا عن الإسلام . فبعث نبي الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد وأمره أن يتثبت ولا يتجمل ؛ فانطلق خالد حتى أتاهم ليلاً ؛ فبعث عيونه فلما جاءوا أخبروا خالدا أنهم متمسكون بالإسلام ، وسمعوا أذانهم وصلاتهم ؛ فلما أصبحوا أتاهم خالد ورأى صحة ماذكروه ؛ فعاد إلى نبي الله صلى الله عليه وسلم فأخبره « فنزلت هذه الآية ؛ فكان يقول نبي الله صلى الله عليه وسلم : ” الثاني من الله والمجلة من الشيطان ” . وفي رواية : أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى بنى المصطلق بعد إسلامهم ؛ فلما سمعوا به ركبوا إليه ، فلما سمع بهم خافهم ؛ فرجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره أن القوم قد هَمُّوا بقتله ؛ ومنعوا صدقاتهم . فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بنزولهم ؛ فبينما هم كذلك إذ قدم وفدهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله ■ سمعنا برسولك فخرجنا إليه لنكرمه ، ونؤدى إليه ما قبلنا من الصدقة ، فاستمر راجعا ، وبلغنا أنه يزعم لرسول الله أنا خرجنا لنقاتله ■ والله ما خرجنا لذلك ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ؛ وسمى الوليد فاسقا أي كاذبا . قال

ابن زيد ومقاتل وسهل بن عبد الله : الفاسق الكذاب . وقال أبو الحسن الوراق : هو المعلن بالذنوب . وقال ابن طاهر : الذى لا يستحي من الله . وقرأ حمزة والكسائي « فتنبتوا » من التنبت . الباقون « قَتَبْنُوا » من التبيين (أَنْ يُصِيبُوا) أى لئلا تصيبوا ، ف«أَنْ» فى محل نصب بإسقاط الخافض . (قَوْمًا بِجَهَالَةٍ) أى بخطأ . (فَتُصِيحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ فَأُدْمِنَ) على العجلة وترك التأنى .

الثانية — فى هذه الآية دليل على قبول خبر الواحد إذا كان عدلاً ، لأنه إنما أمر فيها بالتثبت عند نقل خبر الفاسق . ومن ثبت فسقه بطل قوله فى الأخبار إجماعاً ؛ لأن الخبر أمانة والفسق قرينة يبطلها . وقد استثنى الإجماع من جملة ذلك ما يتعلق بالدعوى والمجود ، وإثبات حق مقصود على الغير ؛ مثل أن يقول : هذا عبدى ؛ فإنه يقبل قوله . وإذا قال : قد أنفذ فلان هذا لك هدية ؛ فإنه يقبل ذلك . وكذلك يقبل فى مثله خبر الكافر . وكذلك إذا أقتر لغيره بحق على نفسه فلا يبطل إجماعاً . وأما فى الإنشاء على غيره فقال الشافعى وغيره « لا يكون ولياً فى النكاح » . وقال أبو حنيفة ومالك « يكون ولياً ؛ لأنه يلى ما لها قبل بضعها . كالعدل » وهو وإن كان فاسقاً فى دينه إلا أن غيرته موقرة وبها يحى الحريم « وقد يبذل المال ويصون الحرمه ؛ وإذا ولى المال فالنكاح أولى .

الثالثة — قال ابن العربي : ومن العجب أن يجوز الشافعى ونظراؤه إمامة الفاسق . ومن لا يؤتمن على حبة مال [كيف] ^(١) يصح أن يؤتمن على قطار دين . وهذا إنما كان أصله أن الولاة الذين كانوا يصوتون بالناس لما فسدت أديانهم ولم يمكن ترك الصلاة وراهم ، ولا استطيعت إزالتهم صلى معهم ووراهم ؛ كما قال عثمان : الصلاة أحسن ما يفعل الناس « فإذا أحسنوا فأحسن » وإذا أساءوا فأجتنب إساءتهم . ثم كان من الناس من إذا صلى معهم نية أعادوا الصلاة لله ، ومنهم من كان يجعلها صلاته . وبوجوب الإعادة أقول ؛

(١) فى « ح » : « أبو الحسن » .

(٢) زيادة من ابن العربى .

فلا ينبغي لأحد أن يترك الصلاة مع من لا يرضى من الأئمة ، ولكن يعبد سراً في نفسه ، ولا يؤثر ذلك عند غيره .

الرابعة - وأما أحكامه إن كان والياً فينفذ منها ما وافق الحق ويرد ما خالفه ، ولا ينقض حكمه الذي أمضاه بحال ؛ ولا تلتفتوا إلى غير هذا القول من رواية [^(١)] أو قول يحكى ؛ فإن الكلام كثير والحق ظاهر .

الخامسة - لا خلاف في أنه يصح أن يكون رسولا عن غيره في قول يبلغه أو شيء يوصله ، أو إذن يعلمه ؛ إذا لم يخرج عن حق المرسل والمبلغ ؛ فإن تعلق به حق لغيرهما لم يقبل قوله . وهذا جائز للضرورة الداعية إليه ؛ فإنه لو لم يتصرف بين الخلق في هذه المعاني إلا العدول لم يحصل منها شيء لعدمهم في ذلك . والله أعلم .

السادسة - وفي الآية دليل على فساد قول من قال : إن المسلمين كلهم مدول حتى تثبت الحرمة ؛ لأن الله تعالى أمر بالتثبت قبل القبول ، ولا معنى للتثبت بعد إفاذ الحكم ؛ فإن حكم الحاكم قبل التثبت فقد أصاب المحكوم عليه بجهالة .

السابعة - فإن قضى بما ينبغي على الظن لم يكن ذلك عملاً بجهالة ؛ كالتضاء بالشاهدين العدلين ، وقبول قول العالم المجتهد . وإنما العمل بالجهالة قبول قول من لا يحصل غلبة الظن بقبوله . ذكر هذه المسألة القشيري ، والذي قبلها المهدوي .

قوله تعالى : ^٤ وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّشِدُونَ ^(٥) فَضَلَّا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً ^٦ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ^(٧)

قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ فلا تكذبوا ، فإن الله يعلمه أنباءكم
 فنفترضون . ﴿ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ ﴾ أى لو تسارع إلى ما أردتم قبل وضوح
 الأمر لنا لكم مشقة وإثم ؛ فإنه لو قتل القوم الذين سعى بهم الوليد بن عتبة إليه لكان خطأ ،
 ولعنّت من أراد إيقاع الهلاك بأولئك القوم لعداوة كانت بينه وبينهم . ومعنى طاعة الرسول
 لهم : الانتمار بما يأمر به فيما يبلغونه عن الناس والسماع منهم . والعنت الإثم ؛ يقال : عنت
 الرجل . والعنت أيضا الفجور والزنى ؛ كما في سورة « النساء » . والعنت أيضا الوقوع فى أمر
 شاق ؛ وقد مضى فى آخر « براءة » القول فى « عنتهم » باكثر من هذا . ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ
 إِلَيْكُمْ الْإِيمَانِ ﴾ هذا خطاب للمؤمنين المخلصين الذين لا يكذبون النبى صلى الله عليه وسلم ولا
 يخبرون بالباطل ؛ أى جعل الإيمان أحب الأديان إليكم . ﴿ وَزَيَّنَتْهُ ﴾ بتوفيقه . ﴿ فِي قُلُوبِكُمْ ﴾
 أى حسنه إليكم حتى اخترتموه . وفى هذا رد على القدريّة والإمامية وغيرهم ، حسب ما تقدم
 فى غير موضع . فهو سبحانه المتفرد بخلق ذوات الخلق وخلق أفعالم وصفاتهم واختلاف
 ألسنتهم وألوانهم ، لا شريك له . ﴿ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ ﴾ قال ابن عباس :
 يريد به الكذب خاصة . وقاله ابن زيد . وقيل : كل ما خرج عن الطاعة ؛ مشتق من
 فَصَقَتِ الرُّطْبَةَ نَرَجَتْ من قشرها . والفارة من مُحْرَمَها . وقد مضى فى « البقرة » القول
 فيه مستوفى . والمصيان جمع المعاصى . ثم انتقل من الخطاب إلى الخبر فقال : ﴿ أُولَئِكَ ﴾ يعنى
 هم الذين وفقهم الله فحبب إليهم الإيمان وكره إليهم الكفر أى قبحه عندهم ﴿ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴾
 كقوله تعالى : « وَمَا آتَيْنُم مِّنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْطِفُونَ » . قال
 النابغة :

يا دار مية بالعلياء فالسند أقوت وطال عليها سالف الأمد

والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه ؛ من الرشد وهى الصخرة .

قال أبو الوازع : كل محفرة رشادة . وأنشد :

وغير مقلد وموشمات صليين الضوء من صم^(١) الرشاد

(فَضَلَا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً) أى فعل الله ذلك بكم فضلاً ، أى الفضل والنعمة . فهو مفعول له . (وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) . عَلِيمٌ . بما يصلحكم . حَكِيمٌ . فى تدبيركم .

قوله تعالى : وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٥١﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا) روى المصنف بن سليمان عن أنس بن مالك قال : قلت : يا نبي الله ، لو أتيت عبد بن أبي ؟ فانطلق إليه النبي صلى الله عليه وسلم ، فركب حمارا وأنطلق المسلمون يمشون . وهى أرض سيخة ، فلما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم قال : إليك عنى ! فو الله لقد أذاني تنن حمارك . فقال رجل من الأنصار : والله لحمار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب ريحاً منك . فغضب لعبد الله رجل من قومه . وغضب لكل واحد منهما أصحابه . فكان بينهم حرب بالجرید والأيدي والنعال ، فبلغنا أنه أنزل فيهم هذه الآية . وقال مجاهد : نزلت فى الأوس والخزرج . قال مجاهد : تقاتل حيان من الأنصار بالعصى والنعال فزلت الآية . ومثله عن سعيد ابن جبیر : أن الأوس والخزرج كان بينهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قتال

(١) فى شرح شواهد الكشاف للرحوم الأستاذ أبى طليان : « الظاهر أن الشاعر يصف الهيار بأنها لم يبق فيها غير رتد الخيل المقلد بالحبل وغير الأنا فى المفسر لونها بالنار . والوشم والوشم تغيير اللون ، أى التى احترقت بضوئها أى حرها . و « من صم الرشاد » بيان لها . والصم : جمع صماء . أى صلبة . وقيل : يصف مطايا بأنها مطبوعة على العمل غير محتاجة للزمام » وأنها غيرها أثر السير ، قوية بحيث يظهر الشر من شدة وقع خفافها على الصخر الصلب . »

بِالسَّعْفِ وَالنَّمَالِ وَنَحْوِهِ ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ فِيهِمْ . وَقَالَ قَتَادَةُ : نَزَلَتْ فِي رَجُلَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَتْ بَيْنَهُمَا مِدَارَةٌ فِي حَقِّ يَنْبَغٍ ^(١) فَقَالَ أَحَدُهُمَا : لَا أَخْذَنْ حَقَّ عَنَتِهِ ؛ لَكثْرَةِ عَشِيرَتِهِ . وَدَعَاهُ الْآخَرُ إِلَى أَنْ يَحَاكِمَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبَى أَنْ يَتْبَعَهُ ؛ فَلَمْ يَزَلِ الْأَمْرُ بَيْنَهُمَا حَتَّى تَوَاقَعَا وَتَنَازَلَا بَعْضُهُمَا بِالْأَيْدِي وَالنَّمَالِ وَالسِّيُوفِ ؛ فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ . وَقَالَ الْكَلْبِيُّ : نَزَلَتْ فِي حَرْبِ سُمَيْرٍ وَحَاطِبٍ ^(٢) وَكَانَ سُمَيْرٌ قَتَلَ حَاطِبًا ، فَاقْتَتَلَ الْأَوْسَ وَالْخَزْرَجَ حَتَّى أَتَاهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ فَتَزَلَّتْ . وَأَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا . وَقَالَ السُّدِّيُّ : كَانَتْ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهَا : « أُمُّ زَيْدٍ » تَحْتَ رَجُلٍ مِنْ غَيْرِ الْأَنْصَارِ ؛ فَتَخَاصَمَتْ مَعَ زَوْجِهَا ، أَرَادَتْ أَنْ تَزُورَ قَوْمَهَا فَخَبَسَهَا زَوْجُهَا وَجَعَلَهَا فِي عِلَّةٍ لَا يَدْخُلُ عَلَيْهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهَا ؛ وَأَنَّ الْمَرْأَةَ بَعَثَتْ إِلَى قَوْمِهَا ، بِغِيَاةٍ قَوْمِهَا فَأَنْزَلُوها لِيَنْطَلِقُوا بِهَا ؛ فَفَرَجَ الرَّجُلُ فَاسْتَاغَتْ أَهْلَهُ فَفَرَجَ بَنُو عَمِّهِ لِيَحُولُوا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَأَهْلِهَا ، فَتَدَانَعُوا وَتَجَالَدُوا بِالنَّمَالِ ؛ فَتَزَلَّتْ الْآيَةُ . وَالطَّائِفَةُ لِنُتَازَلَ الرَّجُلُ الْوَاحِدَ وَالْجَمْعَ وَالْأَكْثَرِينَ ، فَهُوَ مِمَّا حَمَلَ عَلَى الْمَعْنَى دُونَ اللَّفْظِ ، لِأَنَّ الطَّائِفَتَيْنِ فِي مَعْنَى الْقَوْمِ وَالنَّاسِ . وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ « حَتَّى يَقِفُوا إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءُوا فَخَذُوا بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ » . وَقَرَأَ ابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ « اقْتَتَلَا » عَلَى لَفْظِ الطَّائِفَتَيْنِ . وَقَدْ مَضَى فِي آخِرِ « بَرَاءَةِ » الْقَوْلِ فِيهِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : « وَلَيْسَ هَذَا بَيْنَهُمَا طَائِفَةً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » ^(٣) قَالَ : الْوَاحِدُ فَمَا فَوْقَهُ ، وَالطَّائِفَةُ مِنَ الشَّيْءِ الْقِطْعَةُ مِنْهُ . « فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا » بِالْإِصْبَعِ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لَهَا أَوْ عَلَيْهِمَا « فَإِنْ بَقِيَ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ » تَعَذَّتْ وَلَمْ تَجِبْ إِلَى حُكْمِ اللَّهِ وَكِتَابِهِ . وَالْبَنِيُّ : التَّطَاوُلُ وَالْفَسَادُ . « فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْنِي حَتَّى تَفْنَى ، إِلَى أَمْرِ اللَّهِ » أَيْ تَرْجِعْ إِلَى كِتَابِهِ . « فَإِنْ فَاءَتْ » رَجَعَتْ « فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ » أَيْ احْكُمُوا عَلَى الْإِنْصَافِ . « وَأَقْسَطُوا » أَيَا النَّاسِ فَلَا تَقْتُلُوا . وَقِيلَ : أَقْسَطُوا أَيْ أَعْدَلُوا . « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ » أَيْ الْعَادِلِينَ الْمُحْقِقِينَ .

(١) تَدَارُ الْقَوْمُ : تَدَانَعُوا فِي الْخُصُومَةِ وَنَحْوِهَا وَاسْتَخْلَفُوا . وَفِي ٤ ، ز ، ل : « مَارَا » وَهِيَ الْمَجَادَلَةُ .

(٢) رَاجِعْ خَبَرَ حَرْبِهِمَا فِي كِتَابِ الْكَامِلِ لِابْنِ الْأَثِيرِ ج ١ ص ٤٩٤ طبع أوردبا . (٣) تَجَالَدُوا : تَضَارَبُوا .

(٤) رَاجِعْ ج ٨ ص ٢٩٤ (٥) رَاجِعْ ج ١٢ ص ١٥٩

الثانية - قال العلماء: لا تخلو الفتان من المسلمين في اقتالهما، إما أن يقتل كل سبيل البني منهما جميعاً أو لا. فإن كان الأول فالواجب ^١ ذلك أن يُمْنَى بينهما بما يصلح ذات البين ويُعْمَر المكافاة والمواعدة. فإن لم يتحاززا ولم يصطلحا وأقامتا على البني صير إلى مقاتلتها. وأما إن كان الثاني وهو أن تكون إحداها باغية على الأخرى، فالواجب أن تقايل فئة البني إلى أن تكف وتتوب، فإن فعلت أصلح بينها وبين المبنى عليها بالقسط والعدل. فإن التحم القتال بينهما لشبهة دخلت عليهما وكلتاها عند أنفسهما محقة، فالواجب إزالة الشبهة بالجملة النيرة والبراهين القاطمة على مرأشده الحق. فإن ركبنا متن القجاج ولم نعمل على شاكلة ما هُديتاً إليه ونصحتنا به من اتباع الحق بعد وضوحه لها فقد لحقنا بالفتنتين الباغيتين. والله أعلم.

الثالثة - في هذه الآية دليل على وجوب قتال الفئة الباغية المعلوم بغيا على الإمام أو على أحد من المسلمين. وعلى فساد قول من منع من قتال المؤمنين، واحتج بقوله عليه السلام: "قتال المؤمن كفر". ولو كان قتال المؤمن الباغي كفراً لكان الله تعالى قد أمر بالكفر، تعالى الله عن ذلك! وقد قاتل الصديق رضي الله عنه: من تمسك بالإسلام وامتنع من الزكاة وأمر ألا يتبع مؤلف ولا يُجهز على جريح ولم تحمل أموالهم بخلاف الواجب في الكفار. وقال الطبري: لو كان الواجب في كل اختلاف يكون بين الفريقين الحرب منه ولزوم المنازل لما أقيم حد ولا أبطل باطل ولوجد أهل الفاق والفجور سبيلاً إلى استئصال كل ما حرم الله عليهم من أموال المسلمين وسبى نساءهم وسفك دماهم بأن يتعزبوا عنهم، ويكف المسلمون أيديهم عنهم، وذلك مخالف لقوله عليه السلام: "خذوا على أيدي سفهائكم".

الرابعة - قال القاضي أبو بكر بن العربي: هذه الآية أصل في قتال المسلمين، والعمدة في حرب المتأولين، وعليها عَوَل الصحابة، وإليها لما الأعيان من أهل الملة، وإياها عنى النبي صلى الله عليه وسلم بقوله: "تَقْتُل عَمَّاراً ^(١) الْفَتَّةَ الْبَاغِيَةَ". وقوله عليه السلام في شأن

(١) هو عمار بن ياسر - (راجع خبره في كتب الصحابة).

الخوارج : ” يخرجون على خير فرقة أو على حين فرقة “ ، والرواية الأولى أصح ، لقوله عليه السلام : ” تقتلهم أولى الطائفتين إلى الحق “ . وكان الذى قتلهم على بن أبى طالب ومن كان معه ، فقرر عند علماء المسلمين وثبت بدليل الدين أن علياً رضى الله عنه كان إماماً ، وأن كل من خرج عليه باغ وأن قتاله واجب حتى يفيء إلى الحق وينقاد إلى الصلح ؛ لأن عثمان رضى الله عنه قُتل والصحابة بُرأ من دمه ، لأنه منع من قتال من ثار عليه وقال : لا أكون أول من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته بالقتل ، فصبر على البلاء ، واستسلم للحنة وفدى بنفسه الأمة . ثم لم يمكن ترك الناس سُدى ، فعرضت على باقى الصحابة الذين ذكرهم [عمر ^(١)] فى الشورى ، وتدافعوها ، وكان على كثرهم الله وجهه أحق بها وأهلها ، فقبلها حوطة على الأمة أن تسفك دماؤها بالتهارج والباطل ، أو يتفرق أمرها إلى ما لا يتحصل . فربما تغير الدين وانقض عمود الإسلام . فلما بوج له طلب أهل الشام فى شرط البيعة التحكى من قتل عثمان وأخذ القود منهم ، فقال لهم على رضى الله عنه : أدخلوا فى البيعة وأطلبوا الحق تصلوا إليه . فقالوا : لا تستحق بيعة وقتل عثمان معك تراهم صباحاً ومساءً . فكان على فى ذلك أسد رأياً وأصوب قِلاً ؛ لأن علياً لو تماطى القود منهم لتعصبت لهم قبائل وصارت حرباً ثالثة ، فانتظر بهم أن يستوثق الأمر ^(٢) وتتعد البيعة ، ويقع الطلب من الأولياء فى مجلس الحكم ، فيجرى القضاء بالحق .

ولا خلاف بين الأمة أنه يجوز للإمام تأخير القصاص إذا أدى ذلك إلى إثارة الفتنة أو تشتيت الكلمة . وكذلك جرى لطلحة والزبير ؛ فإنهما ما خلعا علياً من ولاية ولا اعتراضاً عليه فى ديانة ؛ وإنما رأياً أن البداءة بقتل أصحاب عثمان أولى .

قلت : فهذا قول فى سبب الحرب الواقع بينهم . وقال جلّة من أهل العلم : إن الوقعة بالبصرة بينهم كانت على غير عزيمة منهم على الحرب بل بغاة ، وعلى سبيل دفع كل واحد من الفريقين عن أنفسهم لظنه أن الفريق الآخر قد قدر به ، لأن الأمر كان قد انتظم بينهم .

(١) زيادة من ابن العربى . (٢) الحوطة والحيلة : الاحتياط . (٣) فى ابن العربى : « الأمن » .

وتم الصلح والتفوق على الرضا . تخاف قَتْلَ عثمان رضى الله عنه من التحكين منهم والإحاطة بهم . فاجتمعوا وتشاوروا واختلفوا ، ثم آتفت آراؤهم على أن يفترقوا فريقين . ويبدءوا بالحرب بحمرة في العسكرين ، وتختلف السهام بينهم . ويصبح الفريق الذى فى عسكر على . غَدَر طلحة والزبير . والفريق الذى فى عسكر طلحة والزبير : غدر على . فتم لهم ذلك على ما دبروه ، ونشبت الحرب ، فكان كل فريق دافعاً لمكرته عند نفسه ، ومانعاً من الإشاطة بدمه . وهذا صواب من الفريقين وطاعة لله تعالى . إذ وقع القتال والامتناع منهما على هذه السبيل . وهذا هو الصحيح المشهور . والله أعلم .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَقاتِلُوا الّٰتِي تَبِىْ حَتّٰى تَفِىَ اِلٰى اَمْرِ اللّٰهِ ﴾ أمر بالقتال . وهو فرض على الكفاية إذا قام به البعض سقط عن الباقي ، ولذلك تختلف قوم من الصحابة رضى الله عنهم عن هذه المقامات . كسعد بن أبى وقاص وعبد الله بن عمرو ومحمد بن مسلمة وغيرهم . وصوب ذلك على بن أبى طالب لهم ، واعتذر إليه كل واحد منهم بعذر قبله منه . وروى أن معاوية رضى الله عنه لما أفضى إليه الأمر . عاتب سعداً على ما فعل . وقال له : لم تكن ممن أصلح بين الفئتين حين أقتلا . ولا ممن قاتل الفئة الباغية . فقال له سعد : ندمت على تركي قتال الفئة الباغية . فتبين أنه ليس على الكل ذلك فيما فعل ، وإنما كان تصرفاً بحكم الاجتهاد وأعمالاً بمقتضى الشرع . والله أعلم .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ قَامَتْ فاصِلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ ﴾ ومن العدل فى صلحهم ألا يطالبوا بما جرى بينهم من دم ولا مال . فإنه تلف على تأويل . وفى طلبهم تنفير لهم عن الصلح واستثراء^(١) فى البنى . وهذا أصل فى المصلحة . وقد قال لسان الأمة . إن حكمة الله تعالى فى حرب الصحابة التعريف منهم لأحكام قتال أهل التأويل . إذ كان أحكام قتال أهل الشرك قد عرفت على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم وفعله .

(١) الإشاطة : الإهلاك . يقال : أشاط فلان دم فلان إذا مرضه لهلاك .

(٢) الدرر (فتح الراء وسكونها) : التبعة . (٣) استشرى الرجل فى الأمر : لج . والأمور :

السابعة — إذا خرجت على الإمام العدل خارجةً باغيةً ولا حجة لها، قاتلهم الإمام بالمسلمين كافة أو بمن فيه كفاية ، ويدعوم قبل ذلك إلى الطاعة والدخول في الجماعة، فإن أبوا من الرجوع والصلح قوتلوا. ولا يُقتل أسيرهم ولا يتبع مُذْرِمهم ولا يُدْفَق^(١) على جريحهم، ولا تُنْسَب ذراريهم ولا أموالهم. وإذا قتل العادلُ الباغي، أو الباغي العادل وهو وليه لم يتوارثا. ولا يرث قاتلُ عمداً على حال. وقيل: إن العادل يرث الباغي، قياساً على القصاص.

الثامنة — وما استهلكه البغاة والخوارج من دم أو مال ثم تابوا لم يؤاخذوا به. وقال أبو حنيفة: يضمنون. وللشافعي قولان. وجه قول أبي حنيفة أنه إلتاف بِعدوان فيلزم الضمان. والمعول في ذلك عندنا أن الصحابة رضی الله عنهم في حروبهم لم يتبعوا مُذْرياً ولا دَفَقُوا على جريح ولا قتلوا أسيراً ولا ضمنوا نفساً ولا مالاً، وهم القُدوة. وقال ابن عمر: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "يا عبد الله أندرى كيف حكم الله فيمن بَنَى من هذه الأمة؟" قال: الله ورسوله أعلم. فقال: "لا يُجْهز على جريحها ولا يُقتل أسيرها ولا يُطلب هاربها ولا يُقسم قِيَتُها". فاما ما كان قائماً رذيعته. هذا كله فيمن خرج بتأويل يسوغ له. وذكر الزمخشري في تفسيره: إن كانت الباغية من قلة العدد بحيث لا منعة لها صُمِنَتْ بعد الفينة ما جَنَتْ، وإن كانت كثيرة ذات منعة وشوكة لم تضمن؛ إلا عند محمد بن الحسن رحمه الله فإنه كَانَ يُفْتَى بأن الضمان يلزمها إذا قامت. وأما قبل التَّجَمُّع والتَّجَنُّد أو حين تفتزق عند وضع الحرب أوزارها، فما جنته ضمته عند الجميع. فحَمَلَ الإصلاح بالعدل في قوله: «فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ» على مذهب محمد واضحٌ منطبق على لفظ التنزيل. وعلى قول غيره وجهه أن يحمل على كون الفئة الباغية قليلة العدد. والذي ذكروا أن الغرض إمانته الضغائن وصل الأحقاد دون ضمان الجنايات، ليس بِمُحْسِنِ الطَّبَاقِ المأمور به من أعمال العدل ومراعاة القسط. قال الزمخشري: فإن قلت: لم قُرِن بالإصلاح الثاني العدلُ دون الأول؟ قلت: لأن المراد بالاقْتال في أول الآية أن يقتلَا باغيتين أو راكبتَي شبهة، وأيتهما كانت

(١) تذفيف الجريح: الإجهاز عليه وتحريكه.

(١١) فالذى يجب على المسلمين أن يأخذوا به في شأنهما إصلاح ذات البين وتسكين الدماء بإراءة الحق والمواظع الشافية وقى الشبهة ؛ إلا إذا أصرتا فحينئذ تجب المقاتلة ۝ وأما الضمان فلا يتجه . وليس كذلك إذا بفت أحدهما ۝ فإن الضمان متجه على الوجهين المذكورين .

التاسعة — ولو تغلبوا على بلد فأخذوا الصدقات وأقاموا الحدود وحكوا فيهم بالأحكام ، لم تثن عليهم الصدقات ولا الحدود ، ولا ينقض من أحكامهم إلا ما كان خلافا للكتاب أو السنة أو الإجماع ۝ كما تنقض أحكام أهل العدل والسنة ۝ قاله مطّرف وابن الساجشون . وقال ابن القاسم : لا يجوز بحال . وروى عن أصبغ أنه جائز . وروى عنه أيضا أنه لا يجوز كقول ابن القاسم . وبه قال أبو حنيفة ؛ لأنه عمل بغير حق ممن لا يجوز توليته . فلم يميز كما لو لم يكونوا بقاء . والعمدة لنا ما قدمناه من أن الصحابة رضی الله عنهم ، لما أجمعت الفتنة وارتفع الخلاف بالهدنة والصلح ۝ لم يعرضوا لأحد منهم في حكم ۝ قال ابن العربي : الذى عندى أن ذلك لا يصلح ۝ لأن الفتنة لما أجمعت كان الإمام هو الباغي ۝ ولم يكن هناك من يعترضه والله أعلم .

العاشرة — لا يجوز أن ينسب إلى أحد من الصحابة خطأ مقطوع به ، إذ كانوا كلهم اجتهدوا فيما فعلوه وأرادوا الله عز وجل ، وهم كلهم لنا أئمة ، وقد تعبنا بالكف عما شجر بينهم ۝ وألا نذكرهم إلا بأحسن الذكر ۝ لحرمة الصحبة ولنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن سبهم ۝ وأن الله غفر لهم ، وأخبر بالرضا عنهم . هذا مع ما قد ورد من الأخبار من طرق مختلفة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن طلحة شهيد يمشى على وجه الأرض ؛ فلو كان ما خرج إليه من الحرب عصيانا لم يكن بالقتل فيه شهيدا . وكذلك لو كان ما خرج إليه خطأ في التأويل وتقصيرا في الواجب عليه ؛ لأن الشهادة لا تكون إلا بقتل في طاعة ۝ فوجب حمل أمرهم على ما بيناه . وما يدل على ذلك ما قد صرح وانتشر من أخبار علي بن قاتل الزبير في النار . وقوله : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " بشر قاتل ابن صفية بالنار " . وإذا كان كذلك فقد ثبت أن طلحة والزبير

(١) في ز : « وتسكين : الدماء بإراءة الحق » .

غير عاصيين ولا آثمين بالقتال ؛ لأن ذلك لو كان كذلك لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم في طلحة : " شهيد " . ولم يخبر أن قاتل الزبير في النار . وكذلك من قعد غير مخطئ في التأويل . بل صواب أراهم الله الاجتهاد . وإذا كان كذلك لم يوجب ذلك لعنهم والبراءة منهم وتفسيرهم ؛ وإبطال فضائلهم وجهادهم ، وعظيم غناهم في الدين « رضى الله عنهم . وقد سئل بعضهم عن الدماء التي أريقَت فيما بينهم فقال : « تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ » . وسئل بعضهم عنها أيضا فقال : تلك دماء قد طهرَ الله منها يدى ؛ فلا أخضب بها لسانى . يعنى في التحرز من الوقوع في خطأ ، والحكم على بعضهم بما لا يكون مصيبا فيه . قال ابن فورك : ومن أصحابنا من قال : إن سبيل ما جرت بين الصحابة من المنازعات كسبيل ما جرى بين إخوة يوسف مع يوسف ؛ ثم إنهم لم يخرجوا بذلك عن حدِّ الولاية والنبوة ؛ فكذلك الأمر فيما جرى بين الصحابة . وقال المحاسبي : فأما الدماء فقد أشكل علينا القول فيها باختلافهم . وقد سئل الحسن البصرى عن قتالهم فقال : قتال شهده أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وغيبنا ، وعلموا وجهلنا ، وأجمعوا فاتبعنا « وأختلفوا فوقفتنا . قال المحاسبي : فنحن نقول كما قال الحسن ، ونعلم أن القوم كانوا أعلم بما دخلوا فيه منا « وتببع ما أجمعوا عليه ، ونقف عندما اختلفوا فيه ولا نتبدع رأيا منا ، ونعلم أنهم اجتهدوا وأرادوا الله عز وجل « إذ كانوا غير متهمين في الدين ، ونسأل الله التوفيق .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾ أى في الدين والحرمة لا في النسب ؛

ولهذا قيل : أخوة الدين أثبت من أخوة النسب ؛ فإن أخوة النسب تنقطع بمخالفة الدين ،

وأخوة الدين لا تنقطع بخالفة النسب . وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تناجشوا وكونوا عباد الله إخواناً ^(١) " . وفي رواية : " لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تداربوا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله إخواناً . المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره . التقوى ها هنا — ويشير إلى صدره ثلاث مرات — بحسب آسئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم . كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه " لفظ مسلم . وفي غير الصحيحين عن أبي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم : " المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يعبه ولا يخذله ولا يتطاول عليه في البنيان فيستر عليه الريح إلا بإذنه ولا يؤذيه بقتار قدسه إلا أن يعرف له غرفة ولا يشتري لبنيه الفاكهة فيخرجون بها إلى صبيان جاره ولا يطعمونهم منها " . ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : " أحفظوا ولا يحفظ منكم إلا قليل " .

الثانية — قوله تعالى : (فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ) أى بين كل مسلمين تخصما . وقيل : بين الأوس والخزرج ؛ على ما تقدم . وقال أبو علي : أراد بالأخوين الطائفتين ؛ لأن لفظ التنية يرد والمراد به الكثرة . كقوله تعالى : « بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ » . وقال أبو عبيدة : أى أصلحوا بين كل أخوين ؛ فهوأت على الجميع . وقرأ ابن سيرين ونسرين عاصم وأبو العالية والمجدري ويعقوب « بَيْنَ إِخْوَتِكُمْ » بالتاء على الجمع . وقرأ الحسن « إِخْوَانِكُمْ » بالفاء . « أَخَوَيْكُمْ » بالياء على التنية .

الثالثة — في هذه الآية والتي قبلها دليل على أن النبي لا يزيل اسم الإيمان ؛ لأن الله تعالى سماهم إخوة مؤمنين مع كونهم باغين . قال الحارث الأعور : سئل على بن أبي طالب رضي الله عنه وهو القدوة عن قتال أهل النبي من أهل الجمل وصقيين : أمشركون هم ؟

(١) النحس (بالحاء) : الاستماع لحديث القوم . والتناجش : أن تزيد في ثمن سلعة ولا رغبة لك في شرائها .

وقيل : هو تحريض الغير على الشراء . (٢) وجميع ٦٦ ص ٢٢٩ .

قال : لا ، من الشرك فزوا . فقيل : آمنافون ؟ قال : لا ، لأن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلا . قيل له : فما حالهم ؟ قال إخواننا بغوا علينا .

قوله تعالى : يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّنْ نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ) فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ) قيل عند الله . وقيل « خَيْرًا مِّنْهُمْ » أى معتقداً وأسلم باطناً . والشَّخْرِيَّةُ الاستهزاء . سَخِرَتْ منه أسخَرَّ سَخَرًا (بالتحريك) وَسَخَّرَا وَسَخَرًا (بالضم) . وحكى أبو زيد سَخِرَتْ به ، وهو أردأ اللغتين . وقل الأخفش : سَخِرَتْ منه وسَخِرَتْ به ، وصَحَّكَتْ منه وصَحَّكَتْ به ، وهَزِئَتْ منه وهَزِئَتْ به ، كُلُّ يُقال . والأسم الشَّخْرِيَّةُ وَالسَّخْرِيَّةُ ، وقوى بهما قوله تعالى : لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضًا سَخِرِيًّا ^(١) وقد تقدّم . وفلان سُخْرَةٌ ؛ يُسَخَّرُ في العمل . يُقال : خادِم سُخْرَةٌ . ورجل سُخْرَةٌ أيضا يُسَخَّرُ منه . وسُخْرَةٌ (بفتح الخاء) يسخر من الناس .

الثانية — وأختلف في سبب نزولها ؛ فقال ابن عباس : نزلت في ثابت بن قيس بن شماس كان في أذنه وَقرٌ ؛ فإذا سبقوه إلى مجلس النبي صلى الله عليه وسلم أوسعوا له إذا أتى حتى يجلس إلى جنبه ليسمع ما يقول ؛ فأقبل ذات يوم وقد فائتته من صلاة الفجر ركعة مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما أنصرف النبي صلى الله عليه وسلم أخذ أصحابه مجالسهم منه .

فَرَبَّضَ كُلَّ رَجُلٍ مِنْهُمْ يَجْلِسُهُ ، وَعَضُّوا فِيهِ ^(١) فَلَا يَكَادُ يَوْسَعُ أَحَدٌ لِأَحَدٍ حَتَّى يَنْقُلَ الرَّجُلُ لَا يَجِدُ مَجْلِسًا فَيَنْقُلُ قَائِمًا ، فَلَمَّا انْصَرَفَ ثَابِتٌ مِنَ الصَّلَاةِ تَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ وَيَقُولُ : تَفْسَحُوا تَفْسَحُوا ، فَفَسَحُوا لَهُ حَتَّى أَتَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَهُ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ : تَفْسَحْ . فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ : قَدْ وَجَدْتُ مَجْلِسًا فَأَجْلِسْ ! فَجَلَسَ ثَابِتٌ مِنْ خَلْفِهِ مُغَضِّبًا ، ثُمَّ قَالَ : مَنْ هَذَا ؟ قَالُوا فَلَانٌ ، فَقَالَ ثَابِتٌ : ابْنُ فُلَانَةٍ ! يَبْتَرِبُهَا ، يَعْنِي أُمًّا لَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَاسْتَحْيَا الرَّجُلَ ، فَزَلَّتْ . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : نَزَلَتْ فِي وَفْدِ بَنِي تَيْمٍ الَّذِي تَقْدُمُ ذِكْرَهُمْ فِي أَوَّلِ « السُّورَةِ » اسْتَهْزَؤُا بِفُقَرَاءِ الصَّحَابَةِ ، مِثْلَ عَمَّارٍ وَخَبَّابٍ وَابْنِ فُهَيْرَةٍ وَبِلَالٍ وَصُهَيْبٍ وَسَلَامَانَ ^(٢) وَسَلَامَ مَوْلَى أَبِي حُذَيْفَةَ وَغَيْرِهِمْ ، لَمَّا رَأَوْا مِنْ رِثَاةِ حَالِهِمْ ، فَزَلَّتْ فِي الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ . وَقَالَ بَاجِدٌ : هُوَ سَخِرِيَّةُ الْغَنَى مِنَ الْفَقِيرِ . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : لَا يَسْخَرُ مِنْ سِتْرِ اللَّهِ عَلَيْهِ ذَنْبُهُ مِمَّنْ كَشَفَهُ اللَّهُ ، فَلَمَّا إِنْظَاهَارُ ذَنْبِهِ فِي الدُّنْيَا خَيْرُ لَهُ فِي الْآخِرَةِ . وَقِيلَ : نَزَلَتْ فِي عِكْرَمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ حِينَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ مُسْلِمًا ، وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ إِذَا رَأَوْهُ قَالُوا ابْنُ فِرْعَوْنَ هَذِهِ الْأُمَّةُ . فَشَكَا ذَلِكَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَلَّتْ . وَبِالْجُمْلَةِ فَيَذْنِبِي الْأَبْجَرِيُّ أَحَدًا عَلَى الْاسْتِهْزَاءِ بِمَنْ يَفْتَحِمُهُ بَيْنَهُ إِذَا رَأَاهُ رَثَّ الْحَالِ أَوْ ذَا عَاهَةٍ فِي بَدَنِهِ أَوْ غَيْرَ لَيْسَ فِي مَحَادِثِهِ ، فَلَعَلَّهُ أَخْلَصَ ضَمِيرًا وَأَنْقَى قَلْبًا مِنْ هُوَ عَلَى ضِدِّ صِفَتِهِ ، فَيُظْلِمُ نَفْسَهُ بِتَحْقِيرِ مَنْ وَقَرَهُ اللَّهُ ، وَالْاسْتِهْزَاءِ بِمَنْ عَظَّمَهُ اللَّهُ . وَلَقَدْ بَلَغَ بِالسَّلَفِ إِفْرَاطَ تَوْقِيمِ وَتَصَوُّفِهِمْ مِنْ ذَلِكَ أَنْ قَالَ عَمْرُو بْنُ شَرَحْبِيلٍ : لَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَرْضَعُ عِزًّا فَضَحَكَتْ مِنْهُ لَخَشِيتُ أَنْ أَصْنَعَ مِثْلَ الَّذِي صَنَعَ . وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ : الْبَلَاءُ مُوَكَّلٌ بِالْقَوْلِ ، لَوْ سَخَرْتَ مِنْ كَلْبٍ لَخَشِيتُ أَنْ أَحُولَ كَلْبًا . وَ « قَوْمٌ » فِي الْلُغَةِ لِلذِّكْرِ خَاصَّةٌ . قَالَ زُهَيْرٌ :

وَمَا أَدْرَى وَسَوْفَ إِخَالَ أَدْرَى ■ أَقُومُ آلَ حِصْنٍ أَمْ نِسَاءَ

وُسُّمُوا قَوْمًا لِأَنَّهُمْ يَقُومُونَ مَعَ دَاعِيهِمْ فِي الشَّدَائِدِ . وَقِيلَ : إِنَّهُ جَمْعُ قَائِمٍ ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي كُلِّ جَمَاعَةٍ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا قَائِمِينَ . وَقَدْ يَدْخُلُ فِي الْقَوْمِ النِّسَاءُ مَجَازًا ، وَقَدْ مَضَى فِي « الْبَقَرَةِ » ^(٥) بَيَانُهُ .

(١) عض فلان الشيء : لزمه واستمسك به . (٢) راجع ص ٣٠٠ وص ٣٠٤ (٣) رجل لبق وليق : حاذق رفيق بكل عمل . (٤) في « ب » ، ز : « وأنقى » بالالف بدل النون . (٥) راجع ج ١ ص ٤٠٠

الثالثة - قوله تعالى : (وَلَا نِسَاءً مِنْ نِسَاءِ عَسَى أَنْ يَكُنْ خَيْرًا مِنْهُنَّ) أفرد النساء بالذكور لأن السخرية منهن أكثر . وقد قال الله تعالى : « إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ ^(١) فشمّل الجميع . قال المفسرون : نزلت في أمرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم سخرتا من أم سلمة ، وذلك أنها ربطت خَصْرَيْهَا بِسَبِيبة - وهو ثوب أبيض ، ومثلها السَّب - وسدلت طرفها خلفها فكانت تجرهما ؛ فقالت عائشة لحفصة رضى الله عنهما : آنظري ! ما تجرُّ خلفها كأنه لسان كلب ؛ فهذه كانت سخرتهما . وقال أنس وابن زيد : نزلت في نساء النبي صلى الله عليه وسلم ، عيّن أم سلمة بالقصر . وقيل : نزلت في عائشة ، أشارت بيدها إلى أم سلمة ، يابئني الله إنها لقصيرة . وقال عكرمة عن ابن عباس : إن صفية بنت حيّ ابن أخطب أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله « إن النساء يُعَيِّرُنِي ، ويقلن لى يابهودية بنت يهوديين ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هَلَا قُلْتَ إِنْ أَبِي هَارُونَ وَإِنْ عَمَى مُوسَى وَإِنْ زَوْجِي مُحَمَّدٌ " . فأُزِلَ اللهُ هذه الآية .

الرابعة - في صحيح الترمذى عن عائشة قالت : حَكَّيْتُ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم رجلاً ^(٢) ؛ فقال : " ما يسرنى أنى حَكَّيْتُ رجلاً وَأَنْ لى كَذَا وَكَذَا " . قالت فقلت : يا رسول الله ، إن صفية امرأة - وقالت بيدها - ^(٣) هكذا ، يعنى أنها قصيرة . فقال : " لقد مرّجت بكلمة لو مُرّج بها البحر لمزج " . وفى البخارى عن عبد الله بن زُمّة قال : نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يضحك الرجل مما يخرج من الأنف . وقال : " لِمَ يَضْرِبُ أَحَدُكُمْ أَمْرَأَتَهُ ضَرْبَ الْفَعْلِ ثُمَّ لَعَلَهُ بِمَا نَفَعَهَا " . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إِنْ اللهُ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ " . وهذا حديث عظيم يترتب عليه ألا يقطع بعيب أحد لما يرى عليه من صور أعمال الطاعة أو المخالفة ؛ فلعل من يحافظ على الأعمال الظاهرة بعلم الله من قلبه وَصَفًا مذمومًا لا تصح

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٩٨ . (٢) حكيت فلانا وحاكته : فعلت مثل فعله .

(٣) العرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال وتطلقه على غير الكلام واللسان ؛ على المجاز والاتساع .

معه تلك الأعمال . ولعل من رأينا عليه تفريطا أو معصية يعلم الله من قلبه وصفا محمودا
يفغره بسببه . فالأعمال أمارات ظنية لا أدلة قطعية . ويرتب عليها عدم الفلؤ في تعظيم
من رأينا عليه أفعالا صالحة ، وعدم الاحتقار لمسلم رأينا عليه أفعالا سيئة . بل تُحتقر وتُذم
تلك الحالة السيئة ، لا تلك الذات السيئة . فتدبر هذا ، فإنه نظر دقيق ، والله التوفيق .

قوله تعالى : (وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ) فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ) (اللمز : العيب ؛ وقد مضى في « براءة »
عند قوله تعالى : « وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ » . وقال الطبري : (اللمز باليد والعين
واللسان والإشارة . واللمز لا يكون إلا باللسان . وهذه الآية مثل قوله تعالى : « وَلَا تَقْتُلُوا
أَنْفُسَكُمْ »^(١) أى لا يقتل بعضهم بعضا ؛ لأن المؤمنين كنفس واحدة ، فكأنه يقتل أخيه قاتل
نفسه . وكقوله تعالى : « فَاسْمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ »^(٢) . يعنى يسلم بعضهم على بعض . والمعنى :
لا يعيب بعضهم بعضا . وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبير : لا يطعن بعضهم
على بعض . وقال الضحاك : لا يلعن بعضهم بعضا . وقرئ : « وَلَا تَلْمِزُوا » بالضم .
وفي قوله : « أَنْفُسَكُمْ » تنبيه على أن العاقل لا يعيب نفسه ، فلا ينبغي أن يعيب غيره
لأنه كنفسه ؛ قال صلى الله عليه وسلم : « المؤمنون بحسد واحد إن أشتكى عضو منه تداعى
له سائر الجسد بالسهر والحمى » . وقال بكر بن عبد الله المزني : إذا أردت أن تنظر العيوب
بحمة فتأمل عيابا ؛ فإنه إنما يعيب الناس بفضل ما فيه من العيب . وقال صلى الله عليه وسلم :
« يَهْضُرُ أَحَدَكُمْ الْقَذَاةُ فِي عَيْنِ أَخِيهِ وَيَدْعُ الْجُدْعُ فِي عَيْنِهِ » . وقيل : من سعادة المرء أن يشتغل
بعيوب نفسه عن عيوب غيره . قال الشاعر :

المرء إن كان عاقلا ورعا ■ أشغله عن عيوبه ورعه
كما السقيم المريض يشغله ■ عن وجع الناس كلهم وجمعه

(١) راجع ج ٨ ص ١٦٦ . (٢) راجع ج ٥ ص ١٥٦ . (٣) راجع ج ١٢ ص ٣١٨ .

(٤) القذاة : هو ما يقع في العين والماء . والثراب : من ثراب أرتين أو ربح أو غير ذلك .

وقال آخر :

(١١) لا تَكْشِفْنَ مِساوِي النَّاسِ مَا سَتَرُوا • فَيَهْكَ اللَّهُ سِتْرًا عَنْ مِساوِيكَ
وَأَذْكُرْ مَحاسِنَ مَا فِيهِمْ إِذَا ذُكِرُوا • وَلَا تَعْبِ أَحَدًا مِنْهُمْ بِمَا فِيكَ

الثانية - قوله تعالى : (وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ) النَّبَزُ (بالتحريك) اللقب ؛ والجمع الأبناز . والنَّبَزُ (بالسكون) المصدر ؛ تقول : نَبَزَهُ يَنْبِزُهُ نَبْزًا ؛ أى لَقَبَهُ . وفلان يُنَبِّزُ بالصبيان أى يلقبهم ؛ شُدِّدَ للكثرة . ويقال النَّبَزُ وَالْتَبَزُ لَقَبُ السوء . وتنابزوا بالألقاب •
أى لَقَبَ بعضهم بعضًا . وفي الترمذى عن أبى جُبَيْرِ بن الضحاك قال : كان الرجل منا يكون له الأسمين والثلاثة فيُدعى ببعضها فعمى أن يكره • فنزلت هذه الآية • « وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ » . قال : هذا حديث حسن . وأبو جُبَيْرِ هذا هو أخو ثابت بن الضحاك بن خليفة الأنصارى . وأبو زيد سعيد بن الربيع صاحب المَرْوِى ثِقَةٌ . وفي مصنف أبى داود عنه قال : « فِينَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، فِي بَنِي سُلَيْمَةَ » وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ • قال : قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ مِنْهُ رَجُلٌ إِلَّا وَلَهُ اسْمَانِ أَوْ ثَلَاثَةٌ ؛ ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا فلان فيقولون مَهْ يارسول الله ، إنه يفضب من هذا الاسم ؛ فنزلت هذه الآية : « وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ » • فهذا قول . وقول ثانٍ - قال الحسن ومجاهد : كان الرجل يُعَيَّرُ بعد إسلامه بكفره يابهودى يانصرانى ؛ فنزلت . وروى عن قتادة وأبى العالية وعكرمة . وقال قتادة : هو قول الرجل للرجل يا فاسق يا منافق ؛ وقاله مجاهد والحسن أيضا • (بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ) أى بئس أن يُسَمَّى الرجلُ كافرًا أو زانيًا بعد إسلامه وتوبته ؛ قاله ابن زيد . وقيل : المعنى أن مَنْ لَقِبَ أَخَاهُ أَوْ سِخْرٍ مِنْهُ فَهُوَ فَاسِقٌ . وفي الصحيح " من قال لأخيه ياكافر فقد باء بها أحدهما إن كان كما قال وإلا رجعت عليه " . فمن فعل ما نهى الله عنه من السخرية والهمز والتبذير فذلك فسوق وذلك لا يجوز . وقد روى أن أبا ذر رضى الله عنه كان عند النبي صلى الله عليه وسلم فنازعه

(١) في أدب الدنيا والدين : « لا تلهس من مسارى » . (٢) أبو زيد من رجال سند هذا الحديث .

رجل فقال له أبو ذرّ : يا بن اليهودية ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما ترى ها هنا أحر وأسود ما أنت بأفضل منه " يعني بالتقوى ، ونزلت : « وَلَا تَنَابَرُوا بِاللِّقَابِ » . وقال ابن عباس : التنازع باللقاب أن يكون الرجل قد عمل السيئات ثم تاب ؛ فنهى الله أن يُعَيَّرَ بما سلف . يدل عليه ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من عيّر مؤمنا بذنّب تاب منه كان حقّا على الله أن يبتليّه به ويفضّعه فيه في الدنيا والآخرة " .

الثالثة - وقع من ذلك مستثنى من غلب عليه الاستعمال كالأعرج والأحذب ولم يكن له فيه كسب يحمّد في نفسه منه عليه ، بغزوته الأمة وآخفق على قوله أهل المِلَّة . قال ابن العربي : وقد ورد لعمرُ الله من ذلك في كتبهم ما لا أَرْضاه في صالح جَزَرَة ؛ لأنه صحف « خُرْزَة » فلُتِب بها . وكذلك قولهم في محمد بن سليمان الحضرمي : مُطَيّن ؛ لأنه وقع في طين ونحو ذلك مما غلب على المتأخرين ، ولا أراه سائفا في الدين . وقد كان موسى بن عُلى بن رباح المصري يقول : لا أجمل أحدا صغرا سم أبي [في حل] ، وكان الغالب على اسمه التصغير بضم العين . والذي يضبط هذا كله : أن كل ما يكرهه الإنسان إذا نودي به فلا يجوز لأجل الأذية . والله أعلم .

قلت - وعلى هذا المعنى ترجم البخاري رحمه الله في (كتاب الأدب) من الجامع الصحيح . في « باب ما يجوز من ذكر الناس نحو قولهم الطويل والقصير لا يراد به شين الرجل » قال : وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما يقول ذو اليمين " قال أبو عبد الله بن خُوَيْرٍ مُتَدَاد : تضمنت الآية المنع من تلقيب الإنسان بما يكره ، ويجوز تلقيبه بما يجب ؛ ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم لَقِبَ عمر بالفاروق ، وأبا بكر بالصدّيق ، وعثمان بذي الثورين ، وخزيمة بذي الشهادتين ، وأبا هريرة بذي الشمالين وبذي اليمين ، في أشباه ذلك .

(١) هو صالح بن محمد بن عمرو بن حبيب أبو علي البندادي الحافظ . روى الخطيب البندادي بسنده ... سمعت صالحا - يعني جزرة - يقول « قدم علينا بعض الشيوخ من الشام ؛ فقرأت أنا عليه : حدثكم جرير بن عثمان قال « كانت لأبي أمانة خُرْزَة يرق بها المريض » فصحفت « الخُرْزَة » فقلت « كان لأبي أمانة « جزرة » وإنما هي « خُرْزَة » . راجع تاريخ بغداد في المجلد التاسع ص ٣٢٢ في ترجمة صالح هذا .

الرَّحْمَنِيَّ : « روى عن النبي صلى الله عليه وسلم " من حق المؤمن على المؤمن أن يُسميه بأحب أسمائه إليه " . ولهذا كانت التَّكْنِيَةُ من السنة والأدب الحسن ؛ قال عمر رضى الله عنه : أشيعوا التَّكْنِيَةَ فإنها منبّهة . ولقد لُقِّبَ أبو بكر بالعتيق والصديق ، وعمر بالفاروق ، وحزرة بأسد الله ، وخالد بسيف الله . وقُلَّ من المشاهير في الجاهلية والإسلام من ليس له لُقِّبَ . ولم تزل هذه الألقاب الحسنة في الأمم كلها — من العرب والعجم — تجري في مخاطبتهم ومكاتبتهم من غير تكبر » . قال الماوردي : فأما مستحب الألقاب ومستحسنها فلا يكره . وقد وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم عددا من أصحابه بأوصاف صارت لهم من أجل الألقاب .

قلت — فأما ما يكون ظاهرها الكراهة إذا أريد بها الصفة لا العيب فذلك كثير . وقد سئل عبد الله بن المبارك عن الرجل يقول : مُحمَّد الطويل ، وسليمان الأعمش ، ومُحمَّد الأعرج ، ومروان الأصغر ، فقال : إذا أردت صفته ولم ترد عيبه فلا بأس به . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن سرجس قال : رأيت الأصلع — يعنى عمر — يقبل الحجر . في رواية الأصيلع .

قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ ﴾ أى عن هذه الألقاب الذى يتأذى بها السامعون .
﴿ قَاوَلَيْنَا لَهُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ لأنفسهم بارتكاب هذه المناهى .

قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴿١٦﴾

فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ ﴾ قيل : إنما نزلت في رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اغتابا رفيقهما . وذلك أن النبي صلى

الله عليه وسلم كان إذا سافر ضمَّ الرجل المحتاج إلى الرجلين الموسرين فيخدمهما . فضمَّ سلمان إلى رجلين ، فتقدم سلمان إلى المنزل فغلبته عيناه فنام ولم يبيَّ لهما شيئاً ، بغاء فلم يجد طعاماً وإداماً ، فقال له : [انطلق فاطلب لنا من النبي صلى الله عليه وسلم طعاماً وإداماً ، فذهب فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ^(١)] " اذهب إلى أسامة بن زيد فقل له إن كان عندك فضل من طعام فليعطك " وكان أسامة خازن النبي صلى الله عليه وسلم ، فذهب إليه ، فقال أسامة : ما عندى شيء . فرجع إليهما فأخبرهما ، فقالا : قد كان عنده ولكنه بخل . ثم بعثا سلمان إلى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئاً ، فقالا : لو بعثنا سلمان إلى بئر ميمحة لفسار ماؤها . ثم انطلقا يتجسسان هل عند أسامة شيء ، فرآهما النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " مالى أرى خضرة اللحم في أفواهكما " فقالا : يا نبي الله ﷺ والله ما أكلنا في يومنا هذا لحماً ولا غيره . فقال : " ولكنكما ظلتما تأكلان لحم سلمان وأسامه " فزلت : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ » ذكره الثعلبي . أى لا تظنوا بأهل الخير سوءاً إن كنتم تعلمون من ظاهر أمرهم الخير .

الثانية - ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ^(٢) " إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تناجشوا ولا تتحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخواناً " لفظ البخارى . قال علماؤنا : فالظن هنا وفي الآية هو التهمة . ومحل التحذير والنهي إنما هو تهمة لا سبب لها يوجبها ، كمن يُتهم بالفاحشة أو بشرب الخمر مثلاً ولم يظهر عليه ما يقتضى ذلك . ودليل كون الظن هنا بمعنى التهمة قوله تعالى : « وَلَا تَجَسَّسُوا » وذلك أنه قد يقع له خاطر التهمة ابتداءً ويريد أن يتجسس خبر ذلك ويبحث عنه ، ويتبصر ويستمع لتحقيق ما وقع له من تلك التهمة . فهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك . وإن شئت قلت : والذي يميز الظنون التى يجب اجتنابها عما سواها ، أن كل ما لم تعرف له أمانة صحيحة وسبب ظاهر كان حراماً واجب الاجتناب .

(١) ما بين المربعين ساقط من ك .

(٢) بئر ميمحة بالمدينة غزيرة الماء .

وذلك إذا كان المظنون به ممن شوهد منه السر والصلاح، وأُوئِست منه الأمانة في الظاهر، فظنُّ الفساد به والخيانة محرم؛ بخلاف من أشتهره الناس بتعاطي الرب والمجاهرة بالنجاسة. وعن النبي صلى الله عليه وسلم "أن الله حرّم من المسلم دمه وعرضه وأن يظنّ به ظنّ السوء". وعن الحسن: سكا في زمن الظنّ بالناس فيه حرام، وأنت اليوم في زمن العمل وآسكت وظنّ في الناس ما شئت.

الثالثة - للظن حالتان: حالة تعرف وتقوى بوجه من وجوه الأدلة فيجوز الحكم بها، وأكثر أحكام الشريعة مبينة على غلبة الظن، كالقياس وخبر الواحد وغير ذلك من قيم المتلفات وأروش الجنايات. والحالة الثانية - أن يقع في النفس شيء من غير دلالة فلا يكون ذلك أولى من ضده، فهذا هو الشك، فلا يجوز الحكم به، وهو المنهى عنه على ما قررناه آنفا. وقد أنكرت جماعة من المبتدعة تمبّد الله بالظن وجواز العمل به، تحكما في الدين ودعوى في المعقول. وليس في ذلك أصل يعول عليه، فإن الباري تعالى لم يذم جميعه، وإنما أورد الذم في بعضه. وربما تعلّقوا بحديث أبي هريرة "إياكم والظن" فإن هذا لاجمة فيه، لأن الظن في الشريعة قسمان: محمود ومذموم، فالمحمود منه ما سلم معه دين الظان والمظنون به عند بلوغه. والمذموم ضده، بدلالة قوله تعالى: «إِنْ بَعْضُ الظَّنِّ إِثْمٌ»، وقوله: «لَوْ لَا إِذْ تَبْتَغُونَهُ ظَنٌّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ أَنْفُسُهُمْ خَيْرًا» وقوله: «وَلَظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا» وقال النبي صلى الله عليه وسلم: "إذا كان أحدكم مادحا أخاه فيقل أحسب كذا ولا أزكي على الله أحدا". وقال: "إذا ظننت فلا تحقّق وإذا حسدت فلا تبغّ وإذا تطيرت فأمض" خرّجه أبو داود. وأكثر العلماء على أن الظن القبيح بمن ظاهره الخير لا يجوز، وأنه لا حرج في الظن القبيح بمن ظاهره القبيح؛ قاله المهدوي.

الرابطة - قوله تعالى: (وَلَا تَحْسَبُوا) وقرأ أبو رجاء والحسن باختلاف وغيرهما «وَلَا تَحْسَبُوا» بالحاء. واختلف هل هما بمعنى واحد أو بمعنىين، فقال الأخفش: ليس

تبعد إحداهما من الأخرى ؛ لأن التجسس البحث عما يُكتم عنك . والتجسس (بالخاء) طلب الأخبار والبحث عنها . وقيل : إن التجسس (بالجيم) هو البحث ؛ ومنه قيل : رجل جاسوس إذا كان يبحث عن الأمور . وبالحاء : هو ما أدركه الإنسان ببعض حواسه . وقولُ ثانٍ في الفرق : أنه بالحاء تطلبه لنفسه ، وبالجيم أن يكون رسولا لغيره ؛ قاله ثعلب . والأقول أعرف . جَسَّست الأخبار وتَجَسَّستها أى تَفَحَّصت عنها ؛ ومنه الجاسوس . ومعنى الآية : خذوا ما ظهر ولا تتبعوا عورات المسلمين ؛ أى لا يبحث أحدكم عن عيب أخيه حتى يُطلع عليه بعد أن ستره الله . وفي كتاب أبي داود عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إناك إن أتبت عورات الناس أفسدتهم أو كدت أن تفسدهم " فقال أبو الدرداء : كلمةٌ سمعها معاوية . من رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعله الله تعالى بها . وعن المقدم بن معدى كرب عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الأمير إذا آتبنى الريبة في الناس أفسدهم " . وعن زيد بن وهب قال : أتى ابن مسعود فقيل : هذا فلان تقطر لحيته نجرا . فقال عبد الله : إنا قد نهينا عن التجسس ، ولكن إن يظهر لنا شيء نأخذ به . وعن أبي بَرزة الأسلمي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا معشر من آمن بإسائه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم " فإن من اتبع عوراتهم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه في بيته " . وقال عبد الرحمن ابن عوف : حرست ليلة مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه بالمدينة إذ تبين لنا سراج في بيت بأبه مجاف على قوم لهم أصوات مرتفعة ولَفَط ؛ فقال عمر : هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف ، وهم الآن شرب فا ترى ؟ قلت : أرى أنا قد آتينا ما نهى الله عنه ، قال الله تعالى : « وَلَا تَجَسَّسُوا » وقد تجسسنا ؛ فانصرف عمر وتركهم . وقال أبو قلابة : حَدَّثَ عمر ابن الخطاب أن أبا نَجْجَنَ التَّقْفِي يشرب الخمر مع أصحاب له في بيته ؛ فانطلق عمر حتى دخل عليه ، فإذا ليس عنده إلا رجل ؛ فقال أبو نَجْجَن : إن هذا لا يحل لك ! قد نهاك الله عن التجسس ؛ فخرج عمر وتركه . وقال زيد بن أسلم : خرج عمر وعبد الرحمن يَمْسُان «

إذ تبيّنت لهما نار فاستأذنا ففتح الباب ؛ فإذا رجل وامرأة تقفان وعلى يد الرجل قدح فقال عمر : وأنت بهذا يا فلان ؟ فقال : وأنت بهذا يا أمير المؤمنين ! قال عمر : فن هذه منك ؟ قال امرأتى . قال فما في هذا القدح ؟ قال ماء زلال ؛ فقال للمرأة : وما لدى تغنين ؟ فقالت :

تطاول هذا الليل وأسود جانيه وأزقني أنت لا خليل الآيه
فواقه لولا الله أنى أراقبه لزُمِرَ من هذا السرير جوانبه
ولكن عقلي والحياء يكفني وأكرم بعلي أن تنال مرآكبه

ثم قال الرجل : ما بهذا امرئنا يا أمير المؤمنين ! قال الله تعالى : « وَلَا تَجَسَّسُوا » . قال صدقت .

قلت : لا يفهم من هذا الخبر أن المرأة كانت غير زوجة الرجل ؛ لأن عمر لا يقر على الزنى . وإنما غنت بتلك الأبيات تذكاراً لزوجها . وأنها قالتها في منييه عنها . والله أعلم . وقال عمرو بن دينار : كان رجل من أهل المدينة له أخت فاشتكت ، فكان يمودها فماتت فدقنها فكان هو الذي نزل في قبرها ، فسقط من كه كيس فيه دنائير ، فاستعان ببعض أهله فنهشوا قبرها فأخذ الكيس ثم قال : لا كشفن حتى أنظر ما آل حال أختي إليه ؛ فكشف عنها فإذا القبر مشتمل نارا ، فجاء إلى أمه فقال : أخبريني ما كان عمل أختي ؟ فقالت : قد ماتت أختك فما سؤالك عن عملها ! فلم يزل بها حتى قالت له : كان من عملها أنها كانت تؤخر الصلاة عن مواقيتها ، وكانت إذا نام الجيران قامت إلى بيوتهم فألقمت أذنبا أبوابهم ، فتجسس عليهم وتخرج أسرارهم ، فقال : بهذا هلك !

الخامسة - قوله تعالى : « وَلَا يَتَّبِعْ بَعْضُكُم بَعْضًا » نهي عن وجل عن الغيبة . وهي أن تذكر الرجل بما فيه ، فإن ذكرته بما ليس فيه فهو البهتان . ثبت معناه في صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أتدرون ما الغيبة » ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : « ذكرك أخاك بما يكره » قيل : أفرأيت إن كان في أخى ما أقول ؟

قال : "إن كان فيه ما تقول فقد أغتبه وإن لم يكن فيه فقد بهته" . يقال : أغتابه أغتيا با إذا وقع فيه ، والاسم الغيبة ، وهى ذكر العيب بظهر الغيب ^(١) . قال الحسن : الغيبة ثلاثة أوجه كلها فى كتاب الله تعالى : الغيبة والإفك والبهتان . فأما الغيبة فهو أن تقول فى أخيك ما هو فيه . وأما الإفك فأن تقول فيه ما بلفك عنه . وأما البهتان فأن تقول فيه ما ليس فيه . وعن شعبة قال : قال لى معاوية - يعنى ابن قُرة - : لو مرّ بك رجل أقطع ؛ فقلت هذا أقطع كان غيبة . قال شعبة : فذكرته لأبى إسحاق فقال صدق . وروى أبو هريرة أن الأسلى معزراً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فشهد على نفسه بالزنى فوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم . فسمع نبي الله صلى الله عليه وسلم رجلين من أصحابه يقول أحدهما للآخر : أنظر إلى هذا الذى ستر الله عليه فلم تدعه نفسه حتى رجم رجم الكلب ؛ فسكت عنهما . ثم سار ساعة حتى مرّ بجيفة حمار شائل برجله فقال : " أين فلان وفلان ؟ " فقالا : نحن ذا يا رسول الله . قال : " أنزلا فكلّا من جيفة هذا الحمار " فقالا : يا نبي الله ومن يأكل من هذا ! قال : " فما قلتما من عرض أخيكما أشد من الأكل منه والذى نفسى بيده إنه الآن لفى أنهار الجنة يتغمس فيها " .

السادسة - قوله تعالى : (أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا) مثل الله الغيبة بأكل الميتة ؛ لأن الميت لا يعلم بأكل لحمه كما أن الحى لا يعلم بغيبته من أغتابه . وقال ابن عباس : إنما ضرب الله هذا المثل للغيبة لأن أكل لحم الميت حرام مستقذر ، وكذا الغيبة حرام فى الدين وقبيح فى النفوس . وقال قتادة : كما يمتنع أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا كذلك يجب أن يمتنع من غيبته حياً . واستعمل أكل اللحم مكان الغيبة لأن عادة العرب بذلك جارية . قال الشاعر :

فإن أكلوا الحى وفرت لحومهم ■ وإن هدموا مجدى بنيت لهم مجدا ^(٢)

(١) الظاهر : ما غاب عنك .

(٢) البيت للقع الكندى ، واسمه محمد بن عميرة .

وقال صلى الله عليه وسلم : " ما صام من ظل يا كل لحوم الناس " . فشبه الواقعة في الناس يا كل لحومهم . فمن تنقص مسلماً أو تلمّ عرضه فهو كالآكل لحمه حياً ، ومن اغتابه فهو كالآكل لحمه ميتاً . وفي كتاب أبي داود عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما عُرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخشون وجوههم وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل ؟ قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم " . وعن المستورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من أكل برجل مسلم أكلة فإن الله يطعمه مثلها من جهنم ومن كفى ثوباً برجل مسلم فإن الله يكسوه مثله من جهنم ومن أقام برجل مقام سمعة ورياء فإن الله يقوم به مقام سمعة ورياء يوم القيامة " . وقد تقدّم قوله صلى الله عليه وسلم : " يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين " . وقوله للرجلين : " ما لي أرى خضرة اللحم في أفواهكما " . وقال أبو قلابة الرقاشي : سمعت أبا عامر يقول : ما اغتبت أحداً مذ عرفت ما في النية . وكان ميمون بن سباه لا ينتاب أحداً ولا يدع أحداً ينتاب أحداً عنده . إنها فإن انتهى وإلا قام . وذكر الثعلبي من حديث أبي هريرة قال : قام رجل من عند النبي صلى الله عليه وسلم فرأوا في قيامه عجزا فقالوا : يا رسول الله ما أعجز فلانا ! فقال : " أكلتم لحم أخيكم وأغثتموه " . وعن سفيان الثوري قال : أدنى النية أن تقول إن فلانا جعدٌ قَطَطٌ ؛ إلا أنه يكره ذلك . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : إياكم وذكر الناس فإنه داء ، وعليكم بذكر الله فإنه شفاء . وسمع علي بن الحسين رضي الله عنهما رجلاً ينتاب آخر ، فقال : إياك والنية فإنها إدام كلاب الناس . وقيل لعمرو ابن عبيد : لقد وقع فيك فلان حتى رحمنك . قال : إياه فارحموا . وقال رجل للحسن : بلغني أنك تغتابني ! فقال : لم يبلغ قدرك عندي أن أحكك في حسنتي .

(١) الجعد في صفات الرجال يكون مدحاً وذماً فالمدح أن يكون معناه شديد الأسر (القوة) والخلق . أو يكون

جعد الشعر . وهو ضئيف السبط .

وأما الهم فهو القصير المتردد الخلق . وقد يطلق على البخيل أيضاً ؛ يقال : رجل جعد الدين . والقَطَط : القصير الجعد من الشعر .

السابعة - ذهب قوم إلى أن الغيبة لا تكون إلا في الدين ولا تكون في الخلقة والحسب . وقالوا : ذلك فعل الله به . وذهب آخرون إلى عكس هذا فقالوا : لا تكون الغيبة إلا في الخلق والخلق والحسب . والغيبة في الخلق أشد لأن من حُب صنعة فإنما حُب صانعها . وهذا كله مردود . أما الأول فيرده حديث عائشة حين قالت في صفة : إنها امرأة قصيرة قال لها النبي صلى الله عليه وسلم : " لقد قلت كلمة لو مُزج بها البحر لمزجته " . أخرجه أبو داود . وقال فيه الترمذي : حديث حسن صحيح ؛ وما كان في معناه حسب ما تقدم . وإجماع العلماء قديما على أن ذلك غيبة إذا أريد به العيب . وأما الثاني فردود أيضا عند جميع العلماء ؛ لأن العلماء من أول الدهر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين بعدهم لم تكن الغيبة عندهم في شيء أعظم من الغيبة في الدين ؛ لأن عيب الدين أعظم العيب ؛ فكل مؤمن يكره أن يذكر في دينه أشد مما يكره في بدنه . وكفى ردا لمن قال هذا القول قوله عليه السلام : " إذا قلت في أخيك ما يكره فقد أغتته ... " الحديث . فمن زعم أن ذلك ليس بغيبة فقد رد ما قال النبي صلى الله عليه وسلم نصا . وكفى بعموم قول النبي صلى الله عليه وسلم : " دماؤكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام " وذلك عام للدين والدنيا . وقول النبي صلى الله عليه وسلم : " من كانت عنده لأخيه مظلمة في عرضه أو ماله فليتحلله منه " . نعم كل عرض ؛ فمن خص من ذلك شيئا دون شيء فقد عارض ما قال النبي صلى الله عليه وسلم .

الثامنة - لا خلاف أن الغيبة من الكبائر ؛ وأن من آغتاب أحدا عليه أن يتوب إلى الله عز وجل . وهل يستحل المغتاب ؟ اختلف فيه ؛ فقالت فرقة : ليس عليه استحلاله ؛ وإنما هي خطيئة بينه وبين ربه . واحتجت بأنه لم يأخذ من ماله ولا أصاب من بدنه ما ينقصه ؛ فليس ذلك بمظلمة يستحلها منه ، وإنما المظلمة ما يكون منه البدل واليعوض في المال والبدن . وقالت فرقة : هي مظلمة ، وكفارتها الاستغفار لصاحبها الذي آغتابه . واحتجت بحديث يروى عن الحسن قال : كفارة الغيبة أن تستغفر لمن آغبتته . وقالت فرقة : هي مظلمة وعليه الاستحلال منها . واحتجت بقول النبي صلى الله عليه وسلم : " من كانت

لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فليتحلله منه من قبل أن يأتي يوم ليس هناك دينار ولا درهم يؤخذ من حسناته فإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فزبد على سيئاته^(١).
 ترجمه البخارى من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 "من كانت له مظلمة لأخيه من عرضه أو شيء فليتحلله منه اليوم قبل ألا يكون له دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه". وقد تقدم هذا المعنى في سورة آل عمران عند قوله تعالى :
 « وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ » . وقد روى من حديث عائشة أن امرأة دخلت عليها فلما قامت قالت امرأة : ما أطول ذيلها ! فقالت لها عائشة : لقد أغتبتها فاستحلها . فدلّت الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم أنها مظلمة يجب على المقتاب استحلها .
 وأما قول من قال : إنما الغيبة في المال والبدن ؛ فقد أجمعت العلماء على أن على القاذف للقذف مظلمة يأخذه بالحد حتى يقيمه عليه ؛ وذلك ليس في البدن ولا في المال ، ففى ذلك دليل على أن الظلم في العرض والبدن والمال ، وقد قال الله تعالى في القاذف : « فَإِذَا لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ »^(٢) . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "من بهت مؤمناً بما ليس فيه حسمه الله في طينة الخبال"^(٣) . وذلك كله في غير المال والبدن . وأما من قال : إنها مظلمة ؛ وكفارة المظلمة أن يستغفر لصاحبها ؛ فقد ناقض إذ سماها مظلمة ثم قال : كفارتها أن يستغفر لصاحبها ؛ لأن قوله مظلمة تثبت ظلامة المظلوم ؛ فإذا ثبتت الظلامة لم يزها من الظالم إلا إحلال المظلوم له . وأما قول الحسن فليس بحجة ؛ وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : "من كانت له عند أخيه مظلمة في عرض أو مال فليتحلها منه".
 وقد ذهب بعضهم إلى ترك التحليل لمن سأل ، ورأى أنه لا يحل له ما حرم الله عليه ؛ منهم سعيد بن المسيب قال : لا أحل من ظلمي . وقيل لأبن سيرين : يا أبا بكر ، هذا رجل

(٢) راجع ج ١٢ ص ٢٠٣

(١) راجع ج ٤ ص ٢٦٨

(٣) الخبال : الفساد ، ويكون في الأفعال والأبدان والعقول . و « طينة الخبال » : حجارة أهل النار .

مالك أن تحمله من مظلمة هي لك عنده » فقال : « إني لم أحرما عليه فأحلها » إن الله حرم الغيبة عليه » وما كنت لأحل ما حرم الله عليه أبدا . وخبر النبي صلى الله عليه وسلم يدل على التحليل ، وهو الحجة والمبين . والتحليل يدل على الرحمة وهو من وجه العفو ، وقد قال تعالى : « **لَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ** » .

التاسعة — ليس من هذا الباب غيبة الفاسق المعلن به المجاهر ، فإن في الخبر « من أتى جباب الحياء فلا غيبة له » . وقال صلى الله عليه وسلم : « اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس » . فالغيبة إذا في المرة الذي يسترفسه . وروى عن الحسن أنه قال : ثلاثة ليست لهم حرمة : صاحب الهوى ، والفاسق المعلن ، والإمام الجائر . وقال الحسن لما مات الحجاج : اللهم أنت أمته فاقطع عنا سنته — وفي رواية شينته — فإنه أنا أخيفش أعيمش ، يمد بيد قصيرة البنان ، والله ما عرق فيها غبار في سبيل الله ، يرجل بحمته ويخطرفي مشيته ، ويصعد المنبر فيهدر حتى تفوته الصلاة . لا من الله يتقى . ولا من الناس يستحي » فوفا الله وتحته مائة ألف أو يزيدون ، لا يقول له قائل : الصلاة أيها الرجل . ثم يقول الحسن : هيات ! حال دون ذلك السيف والسوط . وروى الربيع بن صبيح عن الحسن قال : ليس لأهل البدع غيبة . وكذلك قولك للقاضي تستعين به على أخذ حقك ممن ظلمك فنقول فلان ظلمي أو غضبي أو خاني أو ضربني أو قذفني أو أساء إلي » ليس بغيبة . وعلماء الأمة على ذلك مجمعة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك : « لصاحب الحق مقال » . وقال : « **مَطْلُ الْغَنِيِّ ظَلَمٌ** » وقال : « **لِيَ الْوَاجِدُ يُحِلُّ عِرْضَهُ وَعُقُوبَتَهُ** » . ومن ذلك الاستفتاء : كقول هند للنبي صلى الله عليه وسلم : إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني ما يكفيني أنا وولدي » فأخذ من غير علمه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « نعم نخذي » . فذكرته بالشع والظلم لما ولولدها ، ولم يرها متتابة ، لأنه لم يغير عليها ، بل أجابها عليه الصلاة والسلام بالفتيا لها . وكذلك إذا كان في ذكره بالسوء فائدة ، كقوله صلى الله عليه وسلم :

(١) رابع ص ٣٨ من هذا الجزء . (٢) قل : « ليس يدخل في هذا — » .

(٣) قل : « يد واحدة قصيرة » . (٤) الواجد : القادر على قضاء دينه .

«أما معاوية فمملوك لا مال له وأما أبو جهم^(١) فلا يضع عصاه عن طائفه» . فهذا جائز، وكان مقصوده ألا تنظر فاطمة بنت قيس^(٢) بهما . قال جهمه المحاسبى رحمه الله .

الماشرة — قوله تعالى : (مَيْتًا) وقرئ « مَيْتًا » وهو نصب على الحال من اللهم . ويمحوز أن ينصب على الأخ ، ولما قررهم عز وجل بأن أحدا منهم لا يجب أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله تعالى : (فَكْرَهُنَّوهُ) . وفيه وجهان : أحدهما — فكرهم أكل الميتة فكذلك فأكروها الغيبة ؛ روى معناه عن مجاهد . الثانى — فكرهم أن يتباكم الناس فأكروها غيبة الناس . وقال الفراء : أى فقد كرهتموه فلا تفعلوه . وقيل : لفظه خبر ومعناه أمر ؛ أى اكروهو . (وَأَقْنُوا اللَّهَ) عطف عليه . وقيل : عطف على قوله : « اجْتَنِبُوا . وَلَا تَجَسَّسُوا » . « إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ » .

قوله تعالى : يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَاهُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى » يعنى آدم وحواء . ونزلت الآية فى أبى هند ؛ ذكره أبو داود فى (المراسيل) ؛ حدثنا عمرو بن عثمان وكثير بن عبيد قالا حدثنا بقة بن الوليد قال حدثنى الزهرى قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى بياضة أن يزوجوا أبا هند امرأة منهم ؛ فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : تزوج

(١) هو ابن حذيفة بن غانم القرشى . وقوله : « لا يضع عصاه » أى أنه ضراب للنساء . وقيل : هو كناية عن كثرة أسفاره ؛ لأن المسافر يحمل عصاه فى سفره . (٢) هى أخت الضحاك بن قيس ، كانت من المهاجرات الأول ، وكانت ذات جمال ومقل وكال . وكانت عند أبى عمرو بن حفص بن المغيرة فطلقها لخطيبها معاوية وأبو جهم . فاستشارت النبي عليه السلام فيها فأشار عليها بأسامة بن زيد فتزوجته .

بناتنا موالينا؟ ! فأنزل الله عز وجل : « إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا ۝
 الآية . قال الزهري : نزلت في أبي هند خاصة . وقيل : إنها نزلت في ثابت بن قيس بن
 شماس . وقوله في الرجل الذي لم يتفصح له : ابن فلانة ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
 " مَنْ الذَّاكِرُ فِلَانَةَ ؟ " قال ثابت : أنا يا رسول الله ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " انظر
 في وجوه القوم " فنظر ؛ فقال : " ما رأيت " ؟ قال رأيت أبيض وأسود وأحمر ؛ فقال :
 " فَإِنَّكَ لَا تَفْضَلُهُمْ إِلَّا بِالتَّقْوَى " فنزلت في ثابت هذه الآية . ونزلت في الرجل الذي
 لم يتفصح له : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ ۝ الآية . قال ابن عباس :
 لما كان يوم فتح مكة أمر النبي صلى الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة فأذّن ؛ فقال
 عتاب بن أسيد بن أبي العيص : الحمد لله الذي قبض أبي حتى لا يرى هذا اليوم . قال
 الحارث بن هشام : ما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذنا . وقال سهيل بن عمرو :
 إن يرد الله شيئا يغيره . وقال أبو سفيان : إني لا أقول شيئا أخاف أن يخبر به رب السماء ؛ فأتى
 جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما قالوا ؛ فدعاهم وسألهم عما قالوا فأقروا ؛ فأنزل الله تعالى
 هذه الآية . زجرهم عن التفاخر بالأنساب ، والتكاثر بالأموال ، والازدراء بالفقراء ؛ فإن المدار على
 التقوى . أي الجميع من آدم وحواء ؛ إنما الفضل بالتقوى . وفي الترمذي عن ابن عمر أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب بمكة فقال : " يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُبَيْةَ
 الجاهلية وتماظمها بآبائها . فالناس رجلان : رجل يرتقي كريم على الله ، وفاجر شقي هين على الله .
 والناس بنو آدم وخلق الله آدم من تراب قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ
 وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝ » .
 أخرجه من حديث عبد الله بن جعفر والد علي بن المديني وهو ضعيف ، ضعفه يحيى بن
 معين وغيره . وقد خرج الطبري في كتاب (آداب النفوس) وحديث يعقوب بن إبراهيم
 قال حدثنا إسماعيل قال حدثنا سعيد الجريري عن أبي نضرة قال : حدثني أو حدثنا من

شهد خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم بمَنَى في وسط أيام التشريق وهو على بعير فقال :
 " يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَلَا إِنَّ رَبَّكُمْ وَاحِدٌ وَإِنِّ أَنَا بَكُم وَاحِدٌ أَلَا لَا فَضْلَ لِعَرَبٍ عَلَى عَجَمِي - وَلَا عَجَمِي
 عَلَى عَرَبِي وَلَا لَأَسْوَدَ عَلَى أَحْمَرَ وَلَا لَأَحْمَرَ عَلَى أَسْوَدَ إِلَّا بِالتَّقْوَى أَلَا هَلْ بَلَغْتُ ؟ - قَالُوا نَعَمْ
 قَالَ - لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ " . وفيه عن مالك الأشعري قال : قال رسول الله صلى الله عليه عليه
 وسلم : " إِنْ أَفْقَدَ اللَّهُ لَا يَنْظُرُ إِلَى أَحْسَابِكُمْ وَلَا إِلَى أَنْسَابِكُمْ وَلَا إِلَى أَجْسَامِكُمْ وَلَا إِلَى أَمْوَالِكُمْ وَلَكِنْ
 يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ فَمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ صَالِحٌ تَحَنَّنَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَإِنَّمَا أَنْتُمْ بَنُو آدَمَ وَأَجْبِكُمْ إِلَيْهِ أَتَقَامُ ؟ " .
 ولعلَّ رضى الله عنه في هذا المعنى وهو مشهور من شعره :

الناس من جهة التثليل أكفاء ■ أبوهم آدمُ والأُم حواء
 نفسٌ كنفس وأرواحٌ مشاكلةٌ ■ وأعظمُ خلقت فيهم وأعضاء
 فإن يكن لهم من أصلهم حسبٌ ■ يفانرون به فالطين والماء
 ما الفضل إلا لأهل العلم إنهم ■ على الهدى لمن استهدى أدلاء
 وقدّر كل امرئ ما كان يحسنه ■ وللرجال على الأفعال سياء
 وضد كل امرئ ما كان يجهله ■ والجاهلون لأهل العلم أعداء

الثانية - بين الله تعالى في هذه الآية أنه خلق الخلق من الذكر والأنثى ■ وكذلك
 في أول سورة النساء ^(١) . ولو شاء خلّقه دونهما خلّقه لآدم ، أو دون ذكر خلّقه لميسى عليه
 السلام ، أو دون أنثى خلّقه حواء من إحدى الجهتين . وهذا الجائز في القدرة لم يرد به
 الوجود . وقد جاء أن آدم خلق الله منه حواء من ضلع اترعها من أضلاعه ■ فلمله هذا
 القسم ■ قاله ابن العربي .

الثالثة - خلق الله الخلق بين الذكر والأنثى أنساباً وأصهاراً وقبائل وشعوباً ، وخلق
 لهم منها المعارف ، وجعل لهم بها التواصل للحكمة التي قدرها وهو أعلم بها ■ فصار كل أحد
 يحوز نسيبه ، فإذا نفاه رجل عنه استوجب الحدّ بقضه ، مثل أن ينفيه عن رطله وحسبه ■

بقوله للعربي : يا عجمي ، وللعجمي : يا عربي ؛ ونحو ذلك مما يقع به النفي حقيقة . انتهى .

الرابعة - ذهب قوم من الأوائل إلى أن الجنين إنما يكون من ماء الرجل وحده ، ويترقى في رحم الأم ، ويستمد من الدم الذي يكون فيه . واحتجوا بقوله تعالى : « أَلَمْ تَخْلُقْهُم مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ . فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ^(١) » . وقوله تعالى : « ثُمَّ جَعَلْ نَسْلَهُ مِن سُلَالَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ ^(٢) » . وقوله : « أَلَمْ يَكْ نُطْفَةٍ مِّن مَّنِّ يَمِينِي ^(٣) » . فدل على أن الخلق من ماء واحد . والصحيح أن الخلق إنما يكون من ماء الرجل والمرأة لهذه الآية ؛ فإنها نص لا يحتمل التأويل . وقوله تعالى : « خُلِقَ مِن مَّاءٍ دَافِقٍ . يَخْرُجُ مِن بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ^(٤) » والمراد منه أصلاب الرجال وترائب النساء ؛ على ما يأتي بيانه . وأما ما احتجوا به فليس فيه أكثر من أن الله تعالى ذكر خلق الإنسان من الماء والسلالة والنطفة ولم يضيفها إلى أحد الأبوين دون الآخر . فدل على أن الماء والسلالة لها والنطفة منهما بدلالة ما ذكرنا . وبأن المرأة تُمنى كما يُمنى الرجل ، وعن ذلك يكون الشبه ؛ حسب ما تقدم بيانه في آخر الشورى ^(٥) . وقد قال في قصة نوح : « قَالَتِ الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ^(٦) » وإنما أراد ماء السماء وماء الأرض ؛ لأن الالتقاء لا يكون إلا من أنثيين ، فلا ينكر أن يكون « ثُمَّ جَعَلْ نَسْلَهُ مِن سُلَالَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ » . وقوله تعالى : « أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ » ويريد ماءين . والله أعلم .

الخامسة - قوله تعالى : « وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا » الشعوب رموس القبائل ؛ مثل ربيعة ومضر والأوس والخزرج ؛ واحدها « شُعب » بفتح الشين ؛ شُعبوا به

(٢) راجع ج ١٤ ص ٨٩ .

(٤) راجع ج ٢٠ ص ١١٤ .

(٦) راجع ج ١٧ ص ١٣٢ .

(١) راجع ج ١٩ ص ١٥٧ .

(٣) راجع ج ١٩ ص ١١٤ .

(٥) راجع ص ٥٠ من هذا الجزء .

لتشعبهم واجتماعهم كشعب أغصان الشجرة . والشَّعْب من الأضداد؛ يقال شعبته إذا جمعت؛ ومنه المِشْعَب (بكسر الميم) وهو الإِشْتَفَى ؛ لأنه يجمع به ويشعب . قال :

فَكَأَيِّ عَلَى حُرِّ الْجَبِينِ وَمُتَقِي * بِمَذْرِيَّةٍ كَأَنَّهُ ذَلَّقُ مِشْعَبِ^(١)

وشعبته إذا فرقته ، ومنه سُميت المنية شعوبا لأنها مفزقة . فأما الشَّعْب (بالكسر) فهو الطريق في الجبل ، والجمع الشعاب . قال الجوهري : الشَّعْب : ما تشعب من قبائل العرب والعجم ، والجمع الشعوب . والشُّعُوبِيَّة : فرقة لا تفضل العرب على العجم . وأما الذي في الحديث : أن رجلا من الشعوب أسلم ؛ فإنه يعني من العجم . والشَّعْب : القبيلة العظيمة ، وهو أبو القبائل الذي ينسبون إليه ، أى يجمعهم ويضمهم . قال ابن عباس : الشعوب الجمهور ؛ مثل مضر . والقبائل الأنفاذ . وقال مجاهد : الشعوب البعيد من النسب ؛ والقبائل دون ذلك . وعنه أيضا أن الشعوب النسب الأقرب . وقاله قتادة . ذكر الأول عنه المهدوي ، والثاني الماوردي . قال الشاعر^(٢) :

رَأَيْتُ سَعُودًا مِنْ شُعُوبٍ كَثِيرَةٍ * فَلَمْ أَرِ سَعْدًا مِثْلَ سَعِيدِ بْنِ مَالِكٍ

وقال آخر :

قَبَائِلُ مِنْ شُعُوبٍ لَيْسَ فِيهِمْ * كَكَرِيمٍ قَدْ يُعَذُّ وَلَا يُجِيبُ

وقيل : إن الشعوب عرب اليمن من قحطان ، والقبائل من ربيعة ومضر وسائر عدنان . وقيل : إن الشعوب بطون العجم ؛ والقبائل بطون العرب . وقال ابن عباس في رواية : إن الشعوب الموالي ، والقبائل العرب . قال القشيري : وعلى هذا فالشعوب من لا يُعرف لهم أصل نسب كالهند والجل^(٣) والترك ؛ والقبائل من العرب . الماوردي : ويحتمل أن

(١) قوله : « فكأَيِّ على حُرِّ الجبين » أى غار على وجهه . و « المذرية » : القرن ؛ وهى المذرى والمذرة ؛ والجمع مداد ومذارى . و « ذلق » : ذلق كل شئ . حقه . و « مشعب » : منقب .

(٢) تمام الحديث كما في اللسان : « فكانت تؤخذ منه الجزية » فأمر عمر ألا تؤخذ منه .

(٣) هذا القول منسوب إلى ابن جبير . والمأثور عن ابن عباس أن « الشعوب الجماع » والجماع (بضم الجيم وتشديد الميم) : مجتمع أصل كل شئ . أراد : منشأ النسب وأصل المولد . وقيل : أراد به الفرق المختلفة من الناس .

(٤) هو طرفة بن العبد . (٥) الجبل : الأمة من الخلق والجماعة من الناس ؛ وفيه لغات كثيرة ، راجع

الشعوب هم المضافون إلى النواحي والشعاب ، والقبائل هم المشتركون في الأنساب . قال الشاعر :

وتفرقوا شُعبًا فكل جزيرة • فيها أمير المؤمنين ومنبر

وحكى أبو عبيد عن ابن الكلبي عن أبيه : الشعب أكبر من القبيلة ثم الفصيلة ثم العِارة ثم البطن ثم الفخذ . وقيل : الشعب ثم القبيلة ثم العِارة ثم البطن ثم الفخذ ثم الفصيلة ثم المشيرة ، وقد نظمها بعض الأدباء فقال :

إِقصِد الشعب فهو أَكثَرُ • عِدَدًا في الحِواءِ ثم القِيلة
ثم تَسْلُوها العِمارة ثم الـ • جِطن والفخذ بعدها والفصيلة
ثم من بعدها المِشيرة لكن • هي في جنب ما ذكرناه قِيلة
وقال آخر :

قِيلة قبلها شَعب وبعدها • عِمارة ثم بَطْنٌ يَلُوه فَخْدُ
وليس يؤرى الفقى إلا فصيلته • ولا سداد لِسَهم ماله قُذْدُ^(١)

السادسة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ وقد تقدم في سورة الزخرف • عند قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ . وفي هذه الآية ما يدل على أن التقوى هي المراعى عند الله تعالى وعند رسوله دون الحسب والنسب . وقرئ : أَنْ • بالفتح . كأنه قيل : لم يتفاخر بالأنساب ؟ قبل : لأن أكرمكم عند الله أتقاكم لا أنسبكم . وفي الترمذى عن سَمُرَةَ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " الحسب المال والكرم التقوى " . قال : هذا حديث حسن غريب صحيح . وذلك يرجع إلى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾ ، وقد جاء منصوباً عنه عليه السلام : " من أحب أن يكون أكرم الناس فليتق الله " . والتقوى معناه مراعاة حدود الله تعالى أمرًا ونهيًا ، والاتصاف بما أمرك أن تنصف به ، والتزهد عما نهاك عنه . وقد مضى هذا في غير موضع . وفي الخبر من رواية أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى يقول يقوم القيامة إلى جملة نَسَبًا وجعلتم

نَسَبًا جَعَلْتُ أكرمكم أنفاكم وأيتهم إلا أن تقولوا فلان بن فلان وأنا اليوم أرفع نسبي وأضع أنسابكم أين المتقون أين المتقون“ . وروى الطبري من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ”إن أوليائي المتقون يوم القيامة وإن كان نسب أقرب من نسب . يأتي الناس بالأعمال وتأتون بالدنيا تحملونها على رقابكم تقولون يا محمد فاقول هكذا وهكذا“ . وأعرض في كُلِّ عَظْفَةٍ . وفي صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم جهارا غير سر يقول : ”إن آل أبي ليسوا لي بأولياء إنما وليي الله وصالح المؤمنين“ . وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل : من أكرم الناس؟ فقال : ”يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم“ قالوا : ليس عن هذا نسألك ، قال : ”فاكرمهم عند الله أنفاهم“ فقالوا : ليس عن هذا نسألك ، فقال : ”عن معادن العرب ؟ خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا“ وأنشدوا في ذلك :

ما يصنع العبد بعزّ النفي ■ والعزّ كُلّ العزّ للمتقى

من عرف الله فلم تنفنه ■ مصرفة الله فذلك الشقى

السابعة — ذكر الطبري حدثني عمر بن محمد قال حدثنا عبيد بن إسحاق المطارق قال حدثنا مندل بن علي عن ثور بن يزيد عن سالم بن أبي الجعد قال : تزوج رجل من الأنصار امرأة فطعن عليها في حسبها ، فقال الرجل : إني لم أتزوجها لحسبها إنما تزوجتها لدينها وخلقها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ”ما يضرّك ألا تكون من آل حاجب بن زُرارة“ . ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : ”إن الله تبارك وتعالى جاء بالإسلام فرفع به الحسبة وأتم به النافسة وأذهب به اللوم فلا لوم على مسلم إنما اللوم لَوَمُ الجاهلية“ . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : ”إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما اتقى“ ولذلك كان أكرم البشر على الله تعالى . قال ابن العربي : وهذا الذي لحظ مالك في الكفاءة في النكاح . روى عبد الله عن مالك : يترجى المولى العربية ، واحتج بهذه الآية . وقال أبو حنيفة والشافعي :

(١) في ح و ن : « عمرو » . (٢) سيد . بن سادات العرب في الجاهلية . أدرك الإسلام وأسلم .

يراعى الحسب والمال . وفي الصحيح عن عائشة أن أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة - وكان ممن شهد بدرًا مع النبي صلى الله عليه وسلم - تبنى سالمًا وأنكحه هذا بنت أخيه الوليد بن عتبة ابن ربيعة ، وهو مولى لامرأة من الأنصار . وضباعة بنت الزبير كانت تحت المقداد بن الأسود .

قلت : وأخت عبد الرحمن بن عوف كانت تحت بلال . وزينب بنت جحش كانت تحت زيد بن حارثة . فدل على جواز نكاح الموالى العربية ، وإنما تراعى الكفاءة في الدين . والدليل عليه أيضا ما روى سهل بن سعد في صحيح البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم مرَّ عليه رجل فقال : " ما تقولون في هذا ؟ " فقالوا : " حرٌّ إن خطب أن يُنكح ، وإن شفع أن يُشفع وإن قال أن يُسمع . قال : ثم سكت " فرجل من فقراء المسلمين فقال : " ما تقولون في هذا ؟ " قالوا : " حرٌّ إن خطب ألا يُنكح ، وإن شفع ألا يُشفع ، وإن قال ألا يُسمع . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " هذا خير من ملء الأرض مثل هذا " .

وقال صلى الله عليه وسلم : " يُنكح المرأة لمالها وجمالها ودينها - وفي رواية - ولحسبها فعليك بذات الدين تربت يداك " . وقد خطب سلمان إلى أبي بكر أبنته فاجابه ، وخطب إلى عمر أبنته فالتوى عليه ، ثم سأله أن ينكحها فلم يفعل سلمان . وخطب بلال بنت البكير فأبى إخوانها ، فقال بلال : يا رسول الله " ماذا لقيت من بنى البكير ! خطبت إليهم أختهم فنعنوني وآذوني ، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أجل بلال ، فبلغهم الخبر فأتوا أختهم فقالوا : ماذا لقينا من سببك ؟ فقالت أختهم : أمرى بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فزوجوها . وقال النبي صلى الله عليه وسلم في أبي هند حين حجه : " أنكحوا أبا هند وأنكحوا إليه " . وهو مولى بنى بياضة . وروى الدارقطني من حديث الزهري عن عروة عن عائشة أن أبا هند مولى بنى بياضة كان حجامًا لحجم النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " من سره أن ينظر إلى من صور الله الإيمان في قلبه فلينظر إلى أبي هند " . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أنكحوه وأنكحوا إليه " . قال القشيري أبو نصر :

(١) وتسمى فاطمة .

(٢) اسم أبيه عمرو بن ثعلبة . وتبناه الأسود بن عبد بنوث وهو أحد السبعة الذين كانوا أول من أظهر الإسلام .

وقد يعتبر النسب في الكفاءة في النكاح وهو الاتصال بشجرة النبوّة أو بالعلماء الذين هم ورثة الأنبياء، أو بالمرموقين في الزهد والصلاح . والتقى المؤمن أفضل من الفاجر النسيب، فإن كانا تَقِيَّينَ حينئذ يقدم النسيب منهما ، كما يقدم الشاب على الشيخ في الصلاة إذا استويا في التقوى .

قوله تعالى : **قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** ﴿١٤﴾

نزلت في أعراب من بنى أسد بن خزيمه قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة جذبة وأظهروا الشهادتين ولم يكونوا مؤمنين في السر . وأفسدوا طرق المدينة بالعذرات وأغلوا أسعارها ، وكانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أتيناك بالأنفال والعيال ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان فاعطنا من الصدقة ؛ وجعلوا يمينون عليه فانزل الله تعالى فيهم هذه الآية . وقال ابن عباس : نزلت في أعراب أرادوا أن يتَّسَّعُوا باسم الهجرة قبل أن يهاجروا ؛ فأعلم الله أن لهم أسماء الأعراب لا أسماء المهاجرين . وقال السدي : نزلت في الأعراب المذكورين في سورة الفتح : أعراب مُزَيَّنَةٌ وَجُهَيْنَةٌ وَأَسْلَمَ وَغِفَارٌ وَالذَّيْلُ وَأَشْجَعٌ قالوا آمنا ليأمنوا على أنفسهم وأموالهم ؛ فلما استنفروا إلى المدينة تخلفوا ؛ فنزلت . وبالجملة فالآية خاصة لبعض الأعراب ؛ لأن منهم من يؤمن بالله واليوم الآخر كما وصف الله تعالى . ومعنى « وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا » أى استسلمنا خوف القتل والسبي ، وهذه صفة المنافقين ؛ لأنهم أسلموا في ظاهر إيمانهم ولم تؤمن قلوبهم . وحقيقة الإيمان التصديق بالقلب . وأما الإسلام فقبول ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم في الظاهر ، وذلك بمنقن الدم . « وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ » ببنى إن تخلصوا الإيمان « لَا يَلِتْكُمْ » أى لا ينقصكم . « مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا » لانه يلبته وبلوته . قصه . وقرأ أبو عمرو « لَا يَلِتْكُمْ » بالهمزة ، من أَلَتْ يَأْت

أَلْتَأْتُوا بِهِ حَامِئًا وَهُوَ اخْتِيارُ أَبِي حَامٍ ، اعتباراً بقوله تعالى : « وَمَا أَلْتَأْتُهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ »^(١)
قال الشاعر :

أبلغ بنى ثَمِلٍ عَنِ مُثَلَّلَةٍ • جَهْدَ الرِّسَالَةِ لَا أَتَاوَلَا كَذِبًا
واختار الأولى أبو عبيد . قال رؤبة .

وَبِلَسَلَةٍ ذَاتِ نَدَى سَرِيَتْ • وَلَمْ يَلْنِي عَنْ سُرَاهَا لَيْتٌ

أى لم يمنعنى عن سُرَاهَا مانع ، وكذلك الآله من وجهه ، فعل وأقل بمعنى . ويقال
أيضا : ما الآله من عمله شيئا ، أى ما نقصه ، مثل آله ، قاله الفراء . وأشد :

وَيَا كَلَنَ مَا أَضَى الْوَلِيُّ فَلَمْ يَلِتْ • كَانَتْ بِخَافَاتِ النَّهَاءِ الْمَزَارِمَا^(٢)

قوله : فلم « يَلِتْ » أى لم ينقص منه شيئا . و« أَضَى » بمعنى أُنبت ، يقال :
ما أَضَتْ الأرض شيئا ، أى ما أُنبت . و« الْوَلِيُّ » المطر بعد الْوَسْمِيِّ^(٣) ، سُمِّيَ وَلِيًّا لِأَنَّهُ بِلِ
الْوَسْمِيِّ . ولم يقل : لا يأتاكم ، لأن طاعة الله تعالى طاعة الرسول .

قوله تعالى : إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا
وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿١٥﴾
قُلْ أَنْعَلُوا لِلَّهِ دِينَكُمْ وَالدِّينُ لِلَّهِ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا) أى صدقوا
ولم يشكوا وحققوا ذلك بالجهاد والأعمال الصالحة . (أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) فى إيمانهم ،
لأنهم أسلم خوف القتل ووجاء الكسب . فلما نزلت حلف الأعراب أنهم مؤمنون فى السر

(٢) البيت لعمى بن زيد .

(١) راجع ج ١٧ ص ٦٦

(٣) الوسمى : مطر الربيع الأول ، سُمِّيَ بِهِ لِأَنَّهُ يَسْمُ الْأَرْضَ بِالْبَاتِ .

والملائكة وكذبوا، فتركت . (قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ) الذى أتم عليه . (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) .

قوله تعالى : يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَىٰ إِسْلَامِكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْتُكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧﴾ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِصَبْرٍ يَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ قوله تعالى : (يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا) إشارة إلى قولهم : جنناك بالأنفال والعيال . و « أن » فى موضع نصب على تقدير لأن أسلموا . (قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَىٰ إِسْلَامِكُمْ) أى بإسلامكم . (بَلِ اللَّهُ يَمُنُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ) « أن » موضع نصب ، تقديره بأن . وقيل : لأن . وفى مصحف عبد الله « إِذْ هَدَاكُمْ » . (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) أنكم مؤمنون . وقرأ عاصم « إِنْ هَدَاكُمْ » بالكسر ، وفيه بُعد ، لقوله : « إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » . ولا يقال يَمُنُ عليكم أن يهديكم إن صدقتم . والقراءة الظاهرة « أَنْ هَدَاكُمْ » . وهذا لا يدل على أنهم كانوا مؤمنين ، لأن تقدير الكلام : إن آمنتم فذلك مِثْلُ الله طيعكم . (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِصَبْرٍ يَمَّا تَعْمَلُونَ) قرأ ابن كثير وابن مجيßen وأبو عمرو بالباء على الخبر ، ردًا على قوله : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ » . الباقون بالتاء على الخطاب .

وُجِدَ فى « ز » ما يأتى : « وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ ، وَإِلَيْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمَأْثَبُ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ، وَهُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » .

حققه

أحمد عبد العليم البردوني

٤ محرم سنة ١٣٨٥

٥ مايو سنة ١٩٦٥



تم بعون الله تعالى الجزء السادس عشر من تفسير القرطبي ،

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء السابع عشر ، وأوله :

«سورة (ف)»

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٨٧/٩١٤٥

ISBN ٩٧٧ - ٠١ - ١٦٥٣ - x